

حكم منع الزوج لزوجته من زيارة والديها ومحارمها

الحركة النسوية  
الغربية وآثارها  
على العالم  
الإسلامي  
المعاصر

# النور

مجلة إسلامية ، ثقافية ، شهرية تصدر عن جماعة أئمة السنة الحنبلية العدد 116 السنة الثانية والعشرون ربيع آخر 1411 هـ

العدد 10 جنيهاً



خدمة المرأة  
لزوجها بين  
الحكم الفقهي  
والطرح  
العلماني  
(الحقوق الزوجية)

هدية الأكرين في  
الاحتفال بسيد المرسلين ﷺ

الواجب على أهل الإسلام  
نحو النبي ﷺ

# السلام عليكم

## دعوة للتأمل

أولاً: التجرد والإنصاف

بعض الدعاة يريد أن يكون الناس كلهم وفق ما يراه ويعتقده في جميع الأمور، وقد جعل نفسه الأنموذج الذي يقيس الناس ويزنهم به، فمن وافقه كان من أهل السنة والجماعة، ومن خالفه كان من أهل البدع، وذلك لجهله وقصور فهمه مع إعجابه برأيه، لذا تجده متعصباً لا يقبل الحوار مع سوء خلقه وفضاظة طبعه وقسوة لفظه.

ونذكر هنا موقف الإمام مالك رحمه الله وقد طلب منه الخليفة المنصور أن يجمع الناس على كتابه الموطأ، فلم يوافقهم على ذلك، وهذا من تمام علمه واتصافه بالتجرد والإنصاف.

ثانياً: التوسط في رعاية الأبناء

بعض الناس يشقى نفسه وأولاده بقصد إسعادهم وتأمين مستقبلهم في الدنيا، ويغفل عن أن الله تعالى هو الذي يتولى تأمين مستقبل الأولاد إذا أخذ أبائهم بالأسباب الدنيوية والأخروية الصحيحة في تأمين مستقبلهم، مع عدم إضاعة المال قال صلى الله عليه وسلم: (إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس) (متفق عليه).

ومن أعظم الوسائل المعينة على صلاح الأبناء: صلاحك واستقامتك أنت، قال تعالى: (وَلْيَحْضِرْ الْبَيْتَ لِقَوْلِ أُمِّ خَلِيمٍ ذُرِّيَّتَهُ حَامِلَةٌ عَلَيْهِمْ فَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا) (النساء: ٩)، وقال الله عن سبب حفظ الكنز للغلامين اليتيمين في سورة الكهف: (وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا) (الكهف: ٨٢)، فمن أعظم وسائل تربية الأبناء تقوى الله و لزوم الشرع.

نسأل الله أن يبارك في أرزاقنا وأولادنا وأعمالنا.

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

نائب رئيس مجلس الإدارة  
والمشرف العام لمجلة التوحيد

د. عبد العظيم بدوي

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

رئيس اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

اللجنة العلمية

معاوية محمد هيكمل

د. محمد عبد العزيز السيد

د. عاطف التاجوري

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ٢٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣٠٦٦٢
- ٢- في الخارج ٨٠ دولار أو ٤٠٠ ريال سعودي أو مايعاد لهما

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٩ مجلدات من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٩ سنة كاملة



## شهرس العدد

- ٢ افتتاحية العدد د. عبد الله شاكر
- ٥ باب التفسير د. عبد العظيم بدوي
- ٨ باب السنة د. مرزوق محمد مرزوق
- ١٢ خدمة المرأة لزوجها د. محمد عبد العزيز
- الإعجاز العلمي في السنة النبوية
- ١٧ الشيخ صلاح نجيب الدق
- ٢١ غزوة بدر د. سيد عبد العال
- ٢٤ رحلة تاريخية مع اتفاقية سيداو د. أيمن خليل
- ٢٨ عمل لا ينقطع ثوابه الشيخ عبده أحمد الأقرع
- ٣٢ الحركة النسوية الغربية د. عبد الوارث عثمان
- ٣٦ واحة التوحيد د. علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية د. متولي البراجيلي
- ٤١ مدخل إلى علم التفسير د. محمد عاطف التاجوري
- ٤٤ باب الفقه د. حمدي طه
- ٤٧ فقه المرأة المسلمة د. عزة محمد رشاد
- ٥٠ باب الأسرة المسلمة د. جمال عبد الرحمن
- تحذير الداعية من القصص الواهية
- ٥٣ الشيخ علي حشيش
- نماذج تحتذى من أعلام وأئمة أهل السنة
- ٥٧ د. محمد عبد العظيم الدسوقي
- أمنيات الأحياء وأمنيات الأموات
- ٦١ د. صالح بن عبد الله بن حميد
- ٦٤ العطاء سعادة د. ياسر لمي
- ٦٨ دراسات قرآنية الشيخ مصطفى البصري
- حكم منع الزوج لزوجته من زيارة والديها ومحارمها
- ٧٠ المستشار أحمد السيد علي عبده



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة

ت. ٢٣٩٦٥١٧، فاكس. ٢٣٩٢٠٦٦٥

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ١٠ جنيهات ، السعودية ١٢ ريال ، الإمارات ١٢ دراهم ، الكويت ١ دينار ، المغرب ٢ دولار أمريكي ، الأردن ١ دينار ، قطر ١٢ ريال ، عمان ١ ريال عماني ، أمريكا ٤ دولار ، أوروبا ٤ يورو

منفذ البيع الوحيد  
بمقر مجلة التوحيد  
الدور السابع

١٠٠٠ جنيهاً ثمن الكرتونية للأفراد والهيئات والمؤسسات  
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن





في صحة الايمان بنص الآية، ومخالفة نص القرآن بالقياس أعظم جرماً وأضل سبيلاً، وتدل الآية بالأولى على بطلان التقليد، فمن ظهر له حكم الله وحكم رسوله صلى الله عليه وسلم، في شيء وتركه إلى قول الفقهاء الذين يتعلم مذهبيهم كان غير مطيع لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم، كما أمر الله عز وجل، وإذا قلنا: إن للعاصي أن يتبع العلماء، فليس المعنى أن يتخذهم شارعين ويقدم أقوالهم على أحكام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم المنصوصة، وإنما يتبعهم بتلقي هذه النصوص عنهم والاستعانة بهم على فهمها، لا في آرائهم وأقيستهم المعارضة للنص. (تفسير المنار، ج ٥، ص ٢٢٨).

وعليه أقول: إن كل حديث ثبتت صحته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تعين على كل مؤمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم الأخذ به وقبوله ظاهراً وباطناً، وألا يلتمس مخارج لردّه أو تأويله ليخرج به عن ظاهره، لذهب تقلده، أو عصبية نشأ عليها، قال الإمام صالح بن محمد الفلاني رحمه الله: «إن حكم الحاكم المجتهد إذا خالف نص كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وجب نقضه ومنع نقوده، ولا يعارض نص الكتاب والسنة بالاحتمالات العقلية والخيالات النفسانية والعصبية الشيطانية، بأن يقال: لعل المجتهد قد اطلع على هذا النص وتركه لعله ظهرت له، أو أنه اطلع على دليل آخر ونحو هذا، مما لهج به فرق الفقهاء والمتعصبين، وأطبق عليه جهلة المضلدين فافهم». (نقله عنه القاسمي في محاسن التأويل، ج ٥/ ١٣٧٥).

وقد منع الله سبحانه وتعالى المؤمنين أن يختاروا بعد أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم قال تعالى: **وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ أَنْ يَأْتِيَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لِيَنْكُرَ لَهُمْ شَيْئاً** من أمرهم ومن يمين الله ورسوله فقد ضلّ سبيلاً (الأحزاب: ٣٦)، وعليه أقول: ليس لمؤمن أن يختار بعد أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم، لأن أمرهما حتم واجب التنفيذ.

قال الرازي رحمه الله: «ليس لمؤمن ولا مؤمنة أن يكون له اختيار عند حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم، فما أمر الله هو المتبوع، وما أراد النبي صلى الله عليه وسلم هو الحق، ومن خالفهما في شيء فقد ضلّ ضللاً مبيناً؛ لأن الله هو المقصد، والنبي صلى الله عليه وسلم هو الهادي الموصل، فمن ترك المقصد ولم يسمع قول الهادي فهو ضال قطعاً». (تفسير الرازي، ج ١٢/ ٥٩٦).

وقد قرن الله -تبارك وتعالى- طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم بطاعته في آيات كثيرة من كتابه، كقوله سبحانه: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ** (النساء: ٥٩)، واعتبر القرآن الكريم طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم طاعة الله، واتباعه حياً لله -تبارك وتعالى- فقال سبحانه: **مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فِتْنَةَ الرَّسُولِ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلَهُ** (النساء: ٨٠)، وقال سبحانه وتعالى: **فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** (آل عمران: ٣١).

قال ابن كثير رحمه الله في تفسيره: (هذه الآية حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة؛ فإنه كاذب في دعواه في نفس الأمر، حتى يتبع الشرع الحمدي والدين النبوي في جميع أقواله وأفعاله وأحواله، كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد». ولهذا قال تعالى: «قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله، أي: يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم إياه، وهو محبته إياكم، وهو أعظم من الأول، كما قال بعض العلماء: ليس الشأن أن تحب، وإنما الشأن أن تحب، وقال الحسن البصري وغيره من السلف: زعم قوم أنهم يحبون الله، فابتلاهم الله بهذه الآية». (تفسير ابن كثير، ج ٢/ ٢٥).

والحديث المذكور آنفاً يفيد وجوب الرجوع إلى حكم السنة وترك ما خالفها

امتثالاً لأمر الله تعالى بإيجاب طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم، وقد كان صحابة النبي عليه الصلاة والسلام يستقون أحكام الشرع من القرآن الكريم الذي يتلقونه من الرسول صلى الله عليه وسلم وكذلك ما كانت تنزل آيات القرآن الكريم مجملة أو مطلقة، وكان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي يشرحها ويبيتها، وقد كانوا -رضوان الله عليهم- يلتزمون حدود أمره ونهيه، ويتبعونه في أقواله وعباداته ومعاملاته، وقد بلغ من اقتدائهم بالنبي -عليه الصلاة والسلام- أن كانوا يفعلون كما يفعل ويتركون ما يترك دون أن يعلموا لذلك سبباً، أو أن يسألوه عن علته وحكمته، فقد أخرج البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: «اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتماً من ذهب فاتخذ الناس خواتيم من ذهب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إني اتخذت خاتماً من ذهب فتبذه»، وقال: «إني لا ألبسه أبداً، فتبذ الناس خواتيمهم». وقد يؤب البخاري رحمه الله لهذا الحديث بقوله: «باب الاقتداء بأفعال النبي صلى الله عليه وسلم». وعلق الحافظ ابن حجر رحمه الله على هذه الترجمة بقوله: «والأصل فيه قوله تعالى: «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة»، وقد ذهب جمع إلى وجوبه لدخوله في عموم الأمر بقوله تعالى: «وما أتاكم الرسول فخذوه»، ويقول: «فاتبعوني يحبيكم الله». (فتح الباري: ج ١٣/ ٢٧٤).

كما كان الصحابة رضي الله عنهم يعتبرون ما جاء به في سنته كالقرآن في وجوب العمل به، ويدل على ذلك ما جاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، أنه قال: «لئن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن، المغيرات خلق الله»، فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب، فجاءت فقالت: إنه بلغني أنك لعنت كيت وكيت، فقال: ومالي لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله، فقالت: لقد قرأت ما

بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول، قال: «لئن كنت قرأتيه لقد وجدته»، أما قرأت: «وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا»؟ قالت: بلى، قال: فإنه قد نهى عنه، قالت: فإني أرى أهلك يفعلونه، قال: فاذهبي فانظري، فذهبت فنظرت فلم تر من ذلك شيئاً، فقال: لو كانت كذلك ما جامعتها. (البخاري: ٤٨٨٦).

والشاهد من الحديث إطلاق ابن مسعود رضي الله عنه لعن من فعل ذلك إلى كتاب الله، وقد فهمت أم يعقوب ذلك، وقررها على هذا الفهم، ويؤيد لها أنه أراد بذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أن كلامه وحى من عند الله»، وقد أخبر الله في كتابه عن مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم بالنسبة للقرآن، وأنه مبين له موضح لآياته، فقال تعالى: «وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ نَبِيًّا وَتَزَلَّتْ رِجْلُ سُلَيْمَانَ وَتِلْكَ الْأَيَاتُ لِقَائِهِمْ وَمَا يَتَذَكَّرُونَ» (النحل: ٤٤)، قال الشيخ: محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله: «وقد ذكر جل وعلا في هذه الآية حكمتين من حكم إنزال القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم: إحداهما، أن يبين للناس ما نزل إليهم في هذا الكتاب من الأوامر والنواهي، والوعود والوعيد، ونحو ذلك، وقد بين هذه الحكمة في غير هذا الموضع كقوله: «وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه»، والحكمة الثانية، هي التفكير في آياته والاتعاظ بها كما قال هنا: «ولعلهم يتفكرون». (أضواء البيان: ج ٣/ ٢٧٥).

وختاماً أقول: إن الله تبارك وتعالى وعد من أطاع النبي صلى الله عليه وسلم بدخول الجنة، وتوعد من عصاه بدخول النار، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى»، قالوا: يا رسول الله، ومن أبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى».

أسأل الله تعالى أن يوفقنا لمرضاته واتباع نبيه صلى الله عليه وسلم، وللحديث صلة بإذن الله.



سُورَةُ الرُّومِ  
سُورَةُ الرُّومِ  
سُورَةُ الرُّومِ

قَالَ تَعَالَى: «وَمِن مَّا نَسِيَدُ بِرُوحِكُمْ الْفَرَقَ ظُهُورًا وَطَمَعًا وَيُزِيلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٥﴾ وَمِن مَّا يَكُونُ لَكُمْ أُنْقُوعُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَآثَرُهَا ثُمَّ إِنَّا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ لَئْلٍ قَبِيحٍ ﴿٢٧﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَلَّى الْعَاقِلُ لَمَّا بَيَّنَّهُ وَهُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ ﴿٢٨﴾ الْمُنْذِرُ الْأَعْمَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

(سورة الروم: ٢٣-٢٧).



د. عبدالمعطي بنادي

وَمَنَّا لَهُمْ. أَوْ يَذْهَبَ  
بِإِنصَارِهِمْ. وَيُطْفِئُونَ أَنْ  
يَكُونَ بَعْدَهُ الطُّغْرُ الَّذِي  
يُخَيِّئُ اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ  
بَعْدَ مَوْتِهَا. أَفَلَا تَعْقِلُونَ  
لَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ بِأَمْرِهِ فَطَعْنَا  
فِي السَّمَاءِ كَيْفَ نَشَاءُ وَنَعْمَلُهُ  
كَيْفَ نَشَاءُ فَنَزَلَ الْأَوْدَىٰ مُخْرَجٍ  
مِّنْ جَنَّةٍ. وَإِنَّا لَأَنبَئُوكُم بِمَا  
تَعْمَلُونَ إِنَّا هُمْ حَسْبُكُمْ  
(١٥) وَإِن كَانُوا مِن قَبْلِ ذَٰلِكَ  
لَيَكُونَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

فَانْظُرْ إِلَى مَاذَا يَصْنَعُونَ  
مُكَدِّبِينَ فِي الْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَوْلَاهُمْ  
إِنْ يَخَافُ لِحُكْمِ الْمَوْلَى وَهُوَ  
مِنَ كُلِّ شَيْءٍ مُّخْبِرٌ (الروم: ٤٨-٥٠).

١٧ - بقاء السموات والأرض  
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ  
السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ  
ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ  
الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ  
٢٥. وَمِنْ دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ  
وَالْقُدْرَةِ بَقَاءُ السَّمَاءِ  
وَالْأَرْضِ إِلَى الْأَجْلِ  
الْمُسَمًّى عِنْدَ اللَّهِ، هَالِكُهُ  
تَعَالَى خَلَقَ السَّمَوَاتِ

الحمد لله رب العالمين،  
والصلاة والسلام على  
نبيينا محمد وعلى آله  
وصحبه أجمعين.

وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ  
خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنْ  
السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ  
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي  
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

وَمِنْ دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ  
وَالْقُدْرَةِ الْبَرِّقِ، تَكْثُرُ  
الظَّاهِرَةُ الْكُونِيَّةُ  
الْمُخْتَوِيَّةُ. يَرَاهَا النَّاسُ  
فَيَحْذَرُونَ أَنْ يَحْرِقَهُمْ

والأرضي وجعل لهما أجلاً، كما قال تعالى: «مَا عَلَّمْنَا الشَّمْسُ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى» (الأحقاف ٣)، فهما قائمتان، باقيتان، ما بقي الأجل، فإذا انتهى زالتا، كما قال تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يُبْلِغُ الشَّمْسُ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَهُنَّ الْآلَاءُ أَنْ تَتَّكِفَا مِنْ لَدُنْ رَبِّهِمْ إِنَّهُنَّ كَانَتْ كَاسِيًا غُورًا» (هاطر، ٤١)، وقال تعالى: «أَنْ تَرَى أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمَا فِي الْأَرْضِ وَالْفَلَاقِ نَهْرًا مِنَ الْمَاءِ يُتَمَيَّزُ فِيهِ ثَلَاثُ مَوَاقِعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِبَرْقَةٍ إِنْ أَنْتَ بِالنَّاصِرِ لِزُبُرٍ رَجِيْرٍ» (الحج، ٦٥).

من أهوال يوم القيامة، فإذا انتهى الأجل، وتَفَخَّ في الصور انْضطربت السماء، وانْشَقَّت الأرض، وسيرت الجبال، وانتهت الدنيا، ثم تَفَخَّ في الصور النضخة الثانية. وفادى المتادي على العظام البالية، فإذا هم قيام ينظرون، كما قال تعالى: «وَنُفِخَ فِي سَحَابٍ مِّمَّنْ يَنْتَوُونَ إِلَيْهِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ (١٥) إِلَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ (١٦) وَإِلَّا لَتَكُنَّ الْأَرْضُ قَرْيَةً مَّحْكَةً (١٧) لَأَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهَا طَبَقًا (١٨) ق» (ق، ٤٢-٤٤)، وقال تعالى: «مَوْلَاهُمْ يَوْمَ يُلْغَىٰ السَّيْلُ

إِلَىٰ غَمَرٍ مُّطْمَرٍ (١٩) خُشْيَا لَمَنْزِلِهِمْ عَذَابٌ يُرْمَىٰ مِنَ الْمَلَكَاتِ كَأَنَّهُمْ جِرَابٌ سُفِّرَ (٢٠) مُهْلِكِينَ (٢١) إِلَىٰ الْفُتُوحِ يُقَالُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَرِيسٌ (القمر، ٦-٨).

لا إله إلا الله: «وَلَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَه قَانِتُونَ ٢٦ وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٢٧» ثم ذكر الآيات وكان مذكورها القدرة على الحشر التي هي الأصل الآخر، والوحدانية التي هي الأصل الأول. أشار إليها بقوله: «وَلَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، يعني لا شريك له أصلاً، لأن السموات والأرضي ومن فيهما ملكه، فكل له مُتَقَادِرُونَ قَانِتُونَ، والشريك يكون مُنَازِعاً مُمَاحِلًا، فلا شريك له أصلاً.

#### معنى القنوت:

وأما قوله تعالى: «كُلُّ لَه قَانِتُونَ ٢٦»، فالقنوت المذكور هو القنوت القدري، الذي لا يترتب عليه ثواب، وهو جريان قدر الله في كل خلقه، شاءوا أم أبوا، فما شاء الله كان وإن لم يشأ العباد، وما لم يشأ لم يكن وإن شاء العباد.

أما القنوت الذي يترتب عليه الثواب فهو الاستجابة لله وللرسل، وطاعة الله والرسول، فمن استجاب لله الحسنى، ومن لم يستجب لله النار، كما قال تعالى: «لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ تَوْ أَوْ كَ لَهُمْ نَارُ فِي الْأَرْضِ حَيْثَمَا وَفَلَهُ نَقْمَةٌ لِّاتِّتَدَّ بِأُيُودِهِ أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْفَسَاقِ وَأَزْوَاجُهُمْ حَمِيمٌ وَسُرُ إِلَهُائِهِمْ» (الرعد، ١٨).

«ذلك حشر علينا يسير»، ثم ذكر المذلول الآخر، فقال تعالى: «وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ، أي في نظركم الإعادة أهون من الإبداء، لأن من يفعل فعلاً أولاً يصعب عليه، ثم إذا فعل بعد ذلك مثله يكون أهون» (التفسير الكبير ٢٥/ ١١٧ و١١٨).

عن ابن عباس رضي الله عنه، يعني أيسر عليه. وقال مجاهد رحمه الله: الإعادة أهون عليه من البداءة، والبداءة عليه هينة، وكذا قال عكرمة وغيره. وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «قال الله: كذبني



ابن آدم ولم يكن له ذلك،  
وشتمني ولم يكن له  
ذلك، فاما تكذيبه إياي  
فقوله لن يعيدني كما  
بدأتي، وليس أول الخلق  
بأهون علي من إعادته،  
وأما شتمه إياي فقوله  
اتخذ الله ولداً، وأنا  
الأحد الضم الذي لم  
يلد ولم يولد، ولم يكن  
له كفوا أحد، (البخاري  
(٨ / ٧٣٩ / ٤٩٧٤)،  
ن(١١٢/٤)).

وقوله تعالى، «وَلَهُ الْمَثَلُ  
الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ»، عن ابن عباس  
رضي الله عنه كقوله  
تعالى: **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ**، (الشورى ١١)،  
وقال قتادة رحمه الله،  
مثله أنه لا إله إلا هو، ولا  
رب غيره، وهو العزيز  
الذي لا يقالب ولا يمانع،  
بل قد غلب كل شيء،  
وقهر كل شيء بقدرته  
وسلطانه، (الحكيم ٢٧،  
في أقواله وأفعاله شرعاً  
وقدراً)، (تفسير القران  
العظيم (٣/٤٣٠، ٤٣١)).

### من لطائف الآيات

بدأ أولاً من الآيات  
بالنشأة الأولى، وهي  
خلق الإنسان من التراب،  
ثم كونه بشراً منتشراً،  
وهو خلق حي من جماد،  
ثم أتبعه بأن خلق له  
من نفسه زوجاً، وجعل  
بينهما تواذاً، وذلك خلق

حي من عضو حي،  
وقال، «لَقَوْمٌ يَتَفَكَّرُونَ  
٢١»، لأن ذلك لا يدرك  
إلا بالفكر في تأليف بين  
شئين لم يكن بينهما  
تعارف، ثم أتبعه بما هو  
مشاهد للعالم كله، وهو  
خلق السموات والأرض،  
واختلاف اللغات  
والألوان، والاختلاف من  
لوازم الإنسان لا يفارقه،  
وقال، «لِلْعَالَمِينَ ٢٢»، لأنها  
آية مكشوفة للعالم، ثم  
أتبعه بالندام والابتغاء،  
وهما من الأمور المفارقة  
في بفض الأوقات،  
بخلاف اختلاف الألسنة  
والألوان، وقال، «لَقَوْمٌ  
يَسْمَعُونَ ٢٣»، لأنه لما  
كان من أفعال العبادة  
قد يتوهم أنه لا يحتاج  
إلى مرشد، فنبه على  
السماع، وجعل البال من  
كلام المرشد.

ولما ذكر عرضيات الأنفس  
اللزامة والمفارقة، ذكر  
عرضيات الأفاق المفارقة  
من إراءة البرق وأنزال  
المطر، وقدمها على ما هو  
من الأرض، وهو الإتيان  
والإحياء، كما قدم  
السموات على الأرض،  
وقدم البرق على الأنزال،  
لأنه كلما بشر بجيء بين  
يدي القادم، والأعراب لا  
يغلمون البلاد المغشبة،  
إن لم يكونوا قد رأوا  
البروق اللانحة من جانب

إلى جانب، وقال، «لَقَوْمٌ  
يَعْقِلُونَ ٢٤»، لأن البرق  
والأنزال ليس أمرًا عاديًا  
فيتوهم أنه طبيعة،  
إذ يقع ذلك ببلاهة دون  
أخرى، ووقتاً دون وقت،  
وقويًا وضعيفًا، فهو أظهر  
في العقل دلالة على  
الفاعل المختار، فقال،  
هو آية لمن عقل بأن لم  
يتفكر تفكرًا تامًا.

ثم ختم هذه الآيات  
بقيام السموات والأرض،  
وذلك من العوارض  
اللزامة، فإن كلاماً من  
السماء والأرض لا يخرج  
عن مكانه، فيتعجب  
من وقوف الأرض وعدم  
نزولها، ومن علو السماء  
وشباتها من غير عمد.

ثم أتبع ذلك بالنشأة  
الأخرى، وهي الخروج  
من الأرض، وذكر تعالى  
من كل باب أمرين: من  
الأنفس خلقكم وخلق  
لكم، ومن الأفاق السماء  
والأرض، ومن لوازم  
الإنسان اختلاف الألسنة  
واختلاف الألوان، ومن  
خواصه المنام والابتغاء،  
ومن عوارض الأفاق  
البرق والمطر، ومن لوازمه  
قيام السماء وقيام  
الأرض، (البحر المحيط  
١٦٨/٧ و١٦٩).

وللحديث بقية إن شاء  
الله، والحمد لله رب  
العالمين.

# هدية الذاكرين في الاحتفال بسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم

الحمد لله حمد الشاكرين، والصلوة  
والسلام على النبي الكريم وأصحابه  
الميامين وآل بيته ومن اهتدى بهديه من  
الصالحين. وبعد:

فإن مما لا شك فيه كثرة اهتمام المسلمين في  
الأيام الخالية القريبة بالاحتفال بمولد  
النبي صلى الله عليه وسلم كما يزعمون،  
وحق للناس أن تكون شكر نعمة مبعثه في  
قلوب الناس أكثر من هذا، لكن ينبغي مع  
هذا الاستحسان أن يكون محفوظاً بلباس  
العبودية الذي مقتضاه الوقوف على أوامر  
الله في كيفية هذا الشكر، فلا تحرك ساكناً  
ولا نسكن متحركاً إلا وهو مأذون فيه، وهذا  
هو مقتضى المحبة.

الحديث:

روى أبو داود في سننه قال: حدثنا أحمد بن  
صالح قرأت على عبد الله بن نافع أخبرني  
ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم، «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا  
تجعلوا قبوري عيداً، وصلوا عليّ فإن صلاتكم  
تبلغني حيث كنتم».

التفريع والتعقيق:

أخرجه أبو داود (٢٠٤٢) واللفظ له. وأحمد  
(٨٧٩٠) وصححه الألباني بطرقه وشواهده  
في صحيح سنن أبي داود، والحديث حسن جيد  
الأسناد، وله شواهد كثيرة يرتقي بها إلى  
درجة الصحة. قاله الشيخ العلامة محمد بن  
عبد الهادي رحمه الله.

وقال في فتح المجيد شرح كتاب التوحيد: رواه  
مشاهير، لكن قال أبو حاتم الرازي فيه عبد  
الله بن نافع ليس بالحافظ تعرف وننكر.  
وقال ابن معين: هو ثقة، وقال أبو زرعة: لا بأس  
به.

وقال ابن تيمية: ومثل هذا إذا كان لحديثه

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

نائب الشرف العام



شواهد علم أنه محفوظ، وهذا  
له شواهد متعددة. انتهى.

ومن شاهده ما روي عن علي بن الحسين أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فتناه، وقال: ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا تتخذوا قبوري عيداً ولا يموئكم قبوراً: فإن تسليمكم يبلغني أين كنتم" رواه الضياء في المختارة وأبو يعلى والقاض إسماعيل.

سید الشہید ہذا القادس

هو ما انتشر في الأيام التي نحيها والتي قبلها من رغبة بعض أهل الفضل في عمل الخير بالاحتفال بمولد النبي صلى الله عليه وسلم بما يقدمونه من أعمال لا يبالون إن كانت متنوعة أو كانت مشروعة أو أصلها مشروع لكنها وافقت عملاً متنوعاً أو حتى مشروعة في موضع وزمن غير مشروع؛ إذ كله ممنوع، فأحجبنا أن نهدي للمحبين المشروع من هدي سيد المرسلين الذي أمر رب العالمين وغير المقيّد بزمن ولا عيد والمنصرف لله لا للعبيد؛ مثل عبادة الذكر عامة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة من هذا الحديث؛ هذا لمن يحب الله ورسوله حقاً ويرجو التماسي بحبيبه صدقاً كما قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ تَجُورُونَ﴾ (آل عمران: ٣١).

إذن فاية المحبة الاتباع لا كما أحدث  
الناس من ابتداع بدعوى المحبة. حتى رأينا  
بعضهم يقالي في بدعته عندما طالبه  
المتصفون بالدليل على فعله فيقول: "ولو  
خرج علينا رسول الله فقال: لا تحفظوا  
سنحتفل ولا نبالي!" أي ليس فقط أنه

يبتدع خلافاً للدليل، يل  
كذلك يعتمد مخالفة الأمر  
لو جاءه إعجاباً برأيه ضد  
الأمر الشرعي، ولأنني ليس  
من عاداتي تناول الأسماء  
لكن القائل لا يزال من  
الاحياء.

من قضاة

(لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا)؛  
 أي لا تتركوا عبادة الذكر  
 والصلوات وسائر العبادات  
 فتكونوا فيها كأنكم أموات.  
 شبه المكان الخالي عن  
 العبادة بالقبور، والغافل  
 عنها بالميت. ثم أطلق القبر على المقبرة.  
 ودلالة القرآن على كون المستجيب لله  
 تعالى بعبادته وذكره أنه من الأحياء وغير  
 المستجيب بأنه من الأموات قال تعالى:  
 ﴿يَذْكُرُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (الأنفال: ٢٤)، وقال  
 تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ مَيِّتًا فَحَيَّاهُ وَقَدْ حَرَّمَ يَوْمَئِذٍ  
 مِنَ الْإِنْسَانِ عَنِ الْوَسْوَاسِ الْكَافِرِ﴾ (الأنعام: ١٢٢)؛ فجعل الله عز  
 وجل الطائفة الذاكِر حياً وبمفهوم المخالفة  
 قالعاصي الغافل ميت، ويكون الموت على  
 قدر الفعلة، والحياة على قدر الطاعة.

وقيل، المراد، لا تدفنوا في البيوت، وإنما دفن المصطفى في بيت عائشة مخافة اتخاذ قبره مسجداً. ذكره القاضي. قاله المناوي في فتح القدير، وقال الخفاجي، ولا يرد عليه أنه - صلى الله عليه وسلم - دفن في بيته: لأنه أشيع فيه سنة الأنبياء عليهم السلام كما ورد: "ما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض". فهو مخصوص بهم انتهى.

٢- (ولا تجعلوا قبوري عيداً): أي لا تقصدوا قبوري بالزيارة للاحتفال عنده كالأحتفال بأعياد المسلمين، بل ولا تشدوا إليه الرحال؛ إذ الرحال تشد إلى المسجد النبوي المبارك،

في نيوتهم، والصلاة عليه، وغير ذلك من العبادات المهمة التي نبههم لفعالها.

٢- أهمية التوحيد وسد كل ذريعة إلى الشرك؛ إذ نهي عن قصد قبر النبي صلى الله عليه وسلم بالزيارة الخاصة المستقلة عن زيارة المسجد حتى ولو لم يحدث عنده، فما بالناس يمن أحدث؟ وما بالناس يمن أشرك؟ فصرف ما لا يكون إلا لله من العبادات كالداء صرفه لرسول الله وحاشاه، وما بالناس بمن يفعل ذلك لغير رسول الله من الشركاء صلحاء كانوا أم

غير صلحاء، أمواتا كانوا أو أحياء؟ وحق لنا أن نحتفل فنداوم على شكر ربنا على نعمة الإسلام الذي يحرر العقول والقلوب ويربطها بعلام الغيوب فيخرج العباد من عبادة العباد لعبادة رب العباد، فيعملوا بأرواحهم من وحل الطين إلى عنان السماء.

٣- وفيه: الحث على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، وما أعظمها من عبادة للمحبين حقا وما أحلاها من قربي للمتابعين صدقا، فليست العبادات بالراي وليس الحب بالهوى، ولكن الامتثال دليل الحب.

٤- وفيه: بيان لكرامة النبي صلى الله عليه وسلم على ربه؛ إذ تبلغه الملائكة السلام مهما كان موقع المسلم من الأنام، فبها من كرامة ومحبة من الله وعلى الإيمان دليل وعلامة.

٥- وفي الحديث دليل على منع شد الرحل إلى قبره -صلى الله عليه وسلم-، وإلى قبر غيره من القبور والمشاهد؛ لأن ذلك من اتخاذها أعيادا؛ قاله شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله.

قال في فتح المجيد شرح كتاب التوحيد، وهذه هي المسألة التي أفتى فيها شيخ الإسلام أعني من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين، ونقل فيها اختلاف العلماء، فمن مبيح

**“ كان للمشركين أعياد زمانية ومكانية فلما جاء الله بالإسلام أبطلها، وعوض الحنفاء منها عيد الفطر وعيد النحر .**

**”**

ثم يقصد الزائر القبر الشريف بالزيارة والسلام المشروع لا التعبد الممنوع ولا ما يقعله الجاهلون عند القبور ونحوها، والعيد اسم ما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد عائدا ما يعود السنة أو يعود الأسبوع أو الشهر ونحو ذلك.

وقال ابن القيم: العيد ما يعتاد مجيئه وقصده من زمان ومكان مأخوذ من المعاودة والاعتياد، فإذا كان اسما للمكان فهو المكان الذي يقصد فيه الاجتماع الالتئام بالعبادة وبغيرها كما

أن المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة

والمشاعر جعلها الله تعالى عيداً للحنفاء ومثابة للناس، كما جعل أيام العيد منها عيداً.

وكان للمشركين أعياد زمانية ومكانية فلما جاء الله بالإسلام أبطلها، وعوض الحنفاء منها عيد الفطر وعيد النحر، كما عوضهم عن أعياد المشركين الكافية بكعبة ومنى ومزدلفة وسانر المشاعر انتهى.

قال المناوي في فتح القدير: "معناه النهي عن الاجتماع لزيارته اجتماعهم للعيد إما لدفع المشقة أو كراهة أن يتجاوزوا حد التعظيم، وقيل: العيد ما يعاد إليه أي لا تجعلوا قبوري عيداً تعودون إليه متى أردتم أن تصلوا عليّ، فظاهره نهي عن المعاودة، والمراد المتع عما يوجب، وهو ظنهم بأن دعاء القاذب لا يصل إليه".

٢- ويؤيده قوله: "وصلوا عليّ؛ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم"، أي لا تتكلفوا المعاودة إليّ، فقد استغنيتكم بالصلاة عليّ.

**من استفاد من الحديث:**

١- كان النبي صلى الله عليه وسلم حريصا على أمته، يعلمهم الخير، ويأمرهم بما ينفعهم؛ ومن هذا أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يجعلوا نصيبا من صلاتهم وعبادتهم



لذلك كالغزالي وأبي محمد  
القدس. ومن مانع لذلك كابن  
بطّة وابن عقيل وأبي  
محمد الجويني والقاضي  
عياض. وهو قول الجمهور.  
نص عليه مالك ولم يخالفه  
أحد من الأئمة وهو الصواب؛  
لحديث "لا تُشَد الرحال  
إلى ثلاثة مساجد"، كما في  
الصحيحين. انتهى كلامه.

٦- وقال المناوي رحمه  
الله: ويُؤخذ منه أن اجتماع  
العامّة في بعض أضربة  
الأولياء في يوم أو شهر مخصوص

من السنة. ويقولون هذا يوم مولد الشيخ  
ويأكلون ويشربون، وربما يرقصون فيه؛  
منهي عنه شرعاً، وعلى ولي الشرع ردهم  
على ذلك، وإنكاره عليهم وإبطائه. انتهى.

٧- والحديث دليل على منع السفر لزيارته  
-صلى الله عليه وسلم-؛ لأن المقصود منها  
هو الصلاة والسلام عليه والدعاء له -صلى  
الله عليه وسلم-، وهذا يمكن استحصاله من  
بعد كما يمكن من قرب، وأن من سافر إليه  
وحضر من ناس آخرين؛ فقد اتخذ عيدا،  
وهو منهي عنه بنص الحديث. فثبت منع  
شد الرحل لأجل ذلك بإشارة النص. كما  
ثبت النهي عن جعله عيداً بدلالة النص،  
وهاتان الدالّتان معمول بهما عند علماء  
الأصول. ووجه هذه الدلالة على إيراد  
قوله: "تبلغني حيث كنتم"؛ فإنه يشير إلى  
البعد، والبعيد عنه -صلى الله عليه وسلم-  
لا يحصل له القرب إلا باختيار السفر إليه.  
والسفر يصدق على أقل مسافة من يوم.  
فكيف بمسافة بعيدة، ففيه النهي عن  
السفر لأجل الزيارة فقط. والله أعلم.

#### نصحة وحانية

هو التحذير مما يحدثه الناس اليوم من  
عدم صلاتهم بالصلوات ولا تعظيمهم  
ل مواطن الشعائر والمقدسات غير أنهم لا

## لا تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد.

يقصدون إلا الزيارة. فإذا كانوا  
بالمسجد وتلبثوا بالصلاة؛ إذ  
بعضهم لا يهتم بها بالكلية.  
فإذا سلم الإمام عن الصلاة  
قاموا في مصالحهم مستقبليين  
القبر الشريف بأفعال بدعية  
ومخالفات شرعية قد تصل  
أحياناً إلى مشابهة المشركين من  
سؤال غير الله وصرف عبادة  
للمخلوق لا لئصرف إلا لله. ومن  
أعظم البدع المحرمة، هجوم  
النسوة حول حجرة المرقد  
النور وقيامهن هناك في أكثر  
الاقوات وتشويشهن على

المصلين بالسؤال وتكلمهن مع الرجال  
كاشفات الأعين والوجوه فبأن الله... إلى  
ما ذهب بهم إبليس العدو وفي أي هوة  
أوقعهم في لباس الدين وزى الحسنات.  
وان شئت التفصيل في هذه المسألة. فانظر  
إلى كتب شيوخ الإسلام كابن تيمية وابن  
القيم ومحمد بن عبد الهادي من المتقدمين.  
وأما من المتأخرين فكشيخنا العلامة القاضي  
بشير الدين القنوجي رحمه الله تعالى. فإن  
كتابيه أحسن الأقوال في شرح حديث: لا  
تشد الرحال. والرد على منتهى المقال من  
أحسن المؤلفات في هذا الباب.

واعلم أن زيارة قبر النبي -صلى الله عليه  
وسلم- أشرف من أكثر الطاعات وأفضل  
من كثير المتدويات. لكن ينبغي أن يسافر  
أن يتوي زيارة المسجد النبوي. ثم يزور  
قبر النبي -صلى الله عليه وسلم-. ويصلي  
ويسلم عليه. اللهم ارزقنا زيارة المسجد  
النبوي وزيارة قبر النبي -صلى الله عليه  
وسلم- آمين. (يُنظر: عون المعبود شرح سنن  
أبي داود للعظيم أبادي شمس الدين. الجزء  
السادس، ص ٢٤ وما بعدها بتصرف ليس  
بالبسير).

واستغفر الله لي ولكم.

والحمد لله رب العالمين.

# خدمة المرأة لزوجها نوع العلم النقي في الطريق النقي (الحقوق الزوجية)

نوع آخر ١٤٤٤ هـ - لعدد ٦١٦ السنة الثانية والخمسون



وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يفرق مؤمن مؤمنة، إن كره منها خلفاً رضي منها آخر» أخرجه مسلم (١٤٦٩)، ومعنى يفرق: يفيض أو يكره.

ومسألة خدمة المرأة زوجها من الأسس والقواعد التي جعلتها الشريعة بين الزوجين سواء كانت من الحقوق الواجبة عليها له، أو من الإحسان في المعاملة.

وهي مسألة من مسائل الحقوق التي اختلف فيها الفقهاء قديماً فلم يكن في خلافهم مسأغ لتخيب المرأة على زوجها أو ترهيد للرجل في الزواج.

وهذه المسألة مثلها في الاختلاف مثل اختلاف الفقهاء في وجوب تكفل الرجل بعلاج امرأته سواء قالوا: إن العلاج ليس من الحاجات الأساسية، أو قالوا: إن النفقة إنما تكون فيما يقابل النفقة، والتداوي إنما هو لحفظ أصل الجسم فلا يجب عليه التكفل بالعلاج.

لكن التيارات العلمانية وكثير من الجمعيات النسوية حاولت استغلال هذا الثراء في الفقه الإسلامي لإيجاد فجوة ينفذون منها إلى الأسرة لتجسدوا بها شرخاً في العلاقة الزوجية، فينبغي للمصلحين التنبيه لمثل هذه الأحابيل.

أما من ناحية الشريعة فإن عقد الزواج من أعظم العقود التي يعقدها المكلفون حتى وصفه الله بأنه ميثاق غليظ. قال عز وجل: (النساء: ٢١).

والحقوق الزوجية المترتبة على هذا العقد من اكّد الحقوق التي أمر الله بالوفاء بها. قال تعالى: (النساء: ١٩) **وَلَمَّا تَرَ أَفْعَوْا بِعُقُودِ** (المائدة: ١).

وهذه الحقوق منها ما هو متفق عليه بين الفقهاء، ومنها ما هو مختلف فيه. وقبل البيان لمسألة خدمة المرأة تزوجها سأتناول في هذا المقال باختصار غير مخل - إن شاء الله تعالى - مسألة الحقوق الزوجية، فأقول

وبالله تعالى التوفيق:

الحقوق الزوجية باعتبار من تنسب إليه تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: الحقوق المشتركة بين الزوجين.

القسم الثاني: الحقوق المختصة بالرجل.

القسم الثالث: الحقوق المختصة بالمرأة.

أما القسم الأول: الحقوق المشتركة بين الزوجين:

فهي تنقسم إلى قسمين:

الأول: حقوق مالية.

الثاني: حقوق غير مالية.

أما الحقوق المالية:

فهو حق التوارث بين الزوجين بمجرد العقد، فيرث الرجل امرأته إن ماتت عنه ولو لم يدخل بها. وترث المرأة زوجها وتحد عليه أربعة أشهر وعشراً وإن لم يدخل بها. قال تعالى: -

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ

مِمَّا رَوَيْتُهُ مِنْ مَعْنَى وَصِيَّةِ أَبِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ

تَبْرُ (النساء: ١٢).

أما الحقوق غير المالية فهما:

١- انتشار المحرمية بالمصاهرة بين الزوجين: فتحرم أم الزوجة على الزوج وإن علت على التأيد بمجرد العقد، وتحرم ابنتها عليه بالدخول. وتحرم الزوجة على أب زوجها وإن علا. وعلى ابنه وإن نزل.

٢- المعاشرة بالمعروف، وهو حق مشترك بين الزوجين، قال الله تعالى: (وَمَنْ مَرَّ بِأَيِّ عَنَةٍ مَرْغُوبَةٍ وَفَرَّاجٍ عَنِهَا) (البقرة: ٢٢٨).

قال القرطبي في الإحياء (٤٣/٢): «والمعاشرة بالمعروف» تكون بخسّن الخلق معها، وكف الأذى عنها. بل احتمال الأذى منها، والحلم عن طيشها وغضبها: اقتداء برسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام: بل إن يزيد على احتمال الأذى منها بالداعية، والمزاح والملاعبة، فهي



إليه. ثم ينشر سرها، أخرجه مسلم (١٤٣٧).  
قال النووي في شرح صحيح مسلم (٩٠/٨-٩):  
«وفي هذا الحديث تحريم إفشاء الرجل ما  
يجري بينه وبين امرأته من أمور الاستمتاع  
ووصف تفاصيل ذلك وما يجري من المرأة فيه  
من قول أو فعل ونحوه».

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم: «هل منكم رجل أتى  
أهله، فاغلق عليه بابه، وألقى عليه ستره،  
واستترى ستر الله؟ قالوا: نعم. قال: ثم يجلس  
بعد ذلك، فيقول: فعلت كذا، فعلت كذا،  
فسكتوا. ثم أقبل على النساء؛ فقال: منكن  
من تحدث؟ فسكتن. فجئت فتاة كها، على  
إحدى ركبتيها. وتطاوت لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم ليراها ويسمع كلامها، فقالت:  
يا رسول الله، إنهم ليحدثون، وإنهم ليحدثن.  
فقال: هل تدرون ما مثل ذلك؟ إنما مثل ذلك  
مثل شيطانة لقيت شيطاناً في السكة، فقضى  
حاجته والناس ينظرون إليه، [أخرجه أبو  
داود ٢١٧٤]. وصححه الألباني بشواهد في  
إرواء الغليل ٧٣/٧ / ٢٠١١.

قال في عون المعبود (٦ / ١٥٨): «والحديث  
يدل على تحريم إفشاء أحد الزوجين لما يقع  
بينهما من أمور الجماع؛ وذلك لأن كون الفاعل  
لذلك بمنزلة شيطان لقي شيطانة فقضى  
حاجته منها والناس ينظرون من أعظم  
الأدلة الدالة على تحريم نشر أحد الزوجين  
للأسرار الواقعة بينهما الراجعة إلى الوطء  
ومقدماته».

٥- المناصحة بين الزوجين: وهي حق لكل من  
الزوجين على الآخر، والأدلة العامة تدل  
عليه، فمن ذلك حديث تميم الداري أن النبي  
صلى الله عليه وسلم، قال: «الدين النصيحة.  
قلنا: لمن؟ قال: لله، ولكتابه، ولرسوله، ولأئمة  
المسلمين، وعامتهم، أخرجه مسلم (٥٥).

أما القسم الثاني، الحقوق المختصة بالرجل،  
فهو حق أصيل، وحق الرجل على امرأته  
أعظم من حقها عليه؛ لحديث قيس بن سعد،  
قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لو كنت أمرا

التي تطيب قلوب النساء، وقد كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم - يمزج معهن».

٣- حق الإنجاب، وهو حق من الحقوق  
القطرية الأصلية التي يحتاجها كل من  
الرجل والمرأة، ولذا نهى النبي صلى الله عليه  
وسلم الرجل أن يعزل عن المرأة إلا بإذنها.

٤- حفظ أسرار الفرائش، فلا يجوز للزوجين  
أن يقشيا أسرار الاستمتاع بينهما، فذلك  
من المحرمات، وهو يفضي لكثير من الشرور،  
وقد عده بعض أهل العلم من الكبائر، فقد  
ذكره ابن حجر الهيثمي في كتابه الزواج عن  
اقتراح الكبائر (٢ / ٤٥) قال: الكبيرة الثالثة  
والرابعة والستون بعد المائتين: إفشاء الرجل  
سر زوجته وهي سره.

ومن أدلة تحريم ذلك حديث أبي سعيد  
الخدري، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم: «إن من أشد الناس عند الله منزلة يوم  
القيامة، الرجل يفضي إلى امرأته، وتقضي



أحداً أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن؛ لما جعل الله لهم عليهن من الحق، أخرجه أبو داود (٢١٤٠).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢٢٠/ ٢٦٠): «وليس على المرأة جسد حق الله ورسوله، أوجب من حق الزوج».

فمن هذه الحقوق:

١- حق الطاعة في المعروف، فلا يحل للمرأة أن تقصى زوجها فيما يأمرها به بأربعة شروط:

١- أن يأمرها بمباح.

٢- أن يكون لها طاقة على الإتيان به.

٣- ألا يقع عليها ضرر بفعله.

٤- ألا يشغلها عن فعل واجب.

لقوله تعالى: «إِنَّ أَطْمَعَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ كَيْفَ لَهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْوُجُوهِ» (النساء: ٣٤).

٢- القرار في البيت وعدم الخروج منه إلا بإذن الزوج، لقول الله تعالى: «وَمَنْ فِي بَيْتِهِ» (الأحزاب: ٣٣).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا استأذنتكم نساؤكم بالليل إلى المسجد، فأذنوا لهن». أخرجه البخاري (٨٦٥)، ومسلم (٤٤٢).

وجه الدلالة من الحديث: أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل جواز خروجهن لشهود الصلاة في المسجد بإذن من الزوج، فغيره من باب أولى.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم: «أتأذن لي أن أتى أبوي؟» أخرجه البخاري (٤٧٥٠)، ومسلم (٢٧٧٠).

وجه الدلالة من الحديث: أن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - لم تستجز أن تذهب إلى بيت أبيها إلا بإذن زوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فغيره من الخروج باب أولى..

٣- عدم الإذن لأحد في دخول بيته بغير

إذنه:

لحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه». رواه البخاري (٤٨٩٩) ومسلم (١٠٢٦).

ولحديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - (الطويل في حجة الوداع) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وإن لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه». أخرجه مسلم (١٢١٨).

٤- حفظ مال الزوج، وحفظه يكون بحسن التدبير، وترك الاسراف والتبذير، وعدم الأخذ منه إلا بإذنه، لحديث عبد الله بن عمر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته، فالأمير الذي على الناس راع عليهم، وهو مسؤول عنهم والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عنهم، والمرأة راعية على بيت بعلها وولده وهي مسؤولة عنهم، والعبد راع على مال سيده، وهو مسؤول عنه، فكلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته». أخرجه البخاري (٢٤٠٩) ومسلم (١٨٢٩).

٥- حفظه في نفسها وفي ولده، بأن تحفظ عرضها وتصورن نفسها، وأن تحفظ ولدها وتعلمه ما يحسب إليه، لقوله تعالى: «وَمَنْ فِي بَيْتِهِ خَاطِئَةٌ فَسَتْ فَوَاطِنَ عَلَيْهَا» (النساء: ٣٤).

٦- للزوج على زوجته ولاية التأديب، وهذه الولاية لها درجات وأداب تطلب من محلها، ومن دلائل هذا الحق قوله تعالى: «وَمَنْ فِي بَيْتِهِ خَاطِئَةٌ فَسَتْ فَوَاطِنَ عَلَيْهَا» (النساء: ٣٤).

٧- تمكين الزوج من الاستمتاع، وهو حق أصيل قام له هذا العقد، ويجب على الزوجة أن تمكن زوجها من استيفائه بأربعة شروط:

١- إذا كانت الزوجة أصلاً لذلك بأن تكون مطيعة صحيحة.

٢- ألا تتضرر به سواء تعرضها، أو خوفا من نقل عدوى بمرضه.

٣- أن تكون خالية من الموانع الشرعية كالتبليس بالإحرام أو الصيام أو التأخير لطاعة مؤقتة، أو الانشغال عن طاعة واجبة.

٤- أن تكون خالية من الموانع الطبيعية كالحيض والنفاس.

ومن أدلة وجوب هذا الحق حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت فبات غضبان عليها، لعنتها الملائكة حتى تصبح، أخرجه البخاري (٣٢٣٧). ومسلم (١٤٣٦).

أما القسم الثالث، الحقوق المختصة بالمرأة، فهي تنقسم إلى قسمين:  
الأول، حقوق مالية.  
الثاني، حقوق غير مالية.  
أما الحقوق المالية، فهي،

١- المهر (الصداق): وضابط الصداق إما العرف، أو ما اتفق عليه الزوجان تراضياً، لقوله تعالى: «وَمِمَّا يُبْتِغَى مِنْهُ نِكَاحُ

(النساء: ٤)، وقوله: «وَبَيْنَ أَكْثَرِهِمْ» (النساء: ٢٠، ٢١).

٢- النفقة، وضابط النفقة الواجبة أمانة، الأول، حال الزوج ضيقاً وسعة.  
الثاني، العرف الذي تعرف عليه الناس في حاله وحاله.

ومن أدلة وجوب النفقة قوله تعالى: «وَالْمَرْءُ رَافِقٌ لِمَا يَكُونُ وَفِي الدَّارِ وَفِي السُّبُلِ» (النساء: ٣٤).

وقوله: «وَالْمَرْءُ رَافِقٌ لِمَا يَكُونُ وَفِي الدَّارِ وَفِي السُّبُلِ» (النساء: ٣٤).

وفي حديث جابر بن عبد الله -رضي الله

عنه- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف، أخرجه مسلم (١٢١٨).

٣- السكنى، لقوله تعالى: «وَالْمَرْءُ رَافِقٌ لِمَا يَكُونُ وَفِي الدَّارِ وَفِي السُّبُلِ» (النساء: ٣٤).

٤- الحقوق غير المالية، ومنها:

١- العدل في القسم بين الزوجات، إذا كان له أكثر من زوجة، وترك العدل بين الزوجات إثم عظيم، لحديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من كانت له امرأتان، فمال إلى إحدهما، جاء يوم القيامة وشقه مائل، أخرجه أحمد (٢٧٨٤٧). وأبو داود (٢١٢٣)، وابن ماجه (١٩٦٩).

قال الخطابي في معالم السنن (٢١٩/٣): «وفي هذا الحديث أن القسم قد يكون بالنهار، كما يكون بالليل».

٢- الاحسان إليهن، وعدم الإضرار بهن، عن سليمان بن عمرو بن الأحوص حدثني أبي أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ، ثم قال: استوصوا بالنساء خيراً فإنهن عندكم عوان ليس تملكون منهن شيئاً غير ذلك إلا أن يأتين بفاحشة مبينة فإن فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضرباً غير مبرح فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً. إن لكم من نساءكم حقاً ونساءكم عليكم حقاً، فآما حقكم على نساءكم: فلا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون. ألا وحقهن عليكم: أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن». رواه الترمذي (١١٦٣) وقال، هذا حديث حسن صحيح، وابن ماجه (١٨٥١).

أما مسألة خدمة المرأة زوجها فهي من المسائل المختلف فيها، وهي ما أتناوله في المقال القادم بإذن الله تعالى.

والحمد لله رب العالمين.



# الإعجاز العلمي في السنة النبوية

مجلد ١ - العدد ١٦٦ - السنة الثامنة والخمسون

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرخه فإن في أحد جناحيه شفاء وفي الآخر داء.

وسلم. هاهول وبالله تعالى التوفيق.  
المصود بالاعجاز العلمي في سنة

هو إخبار نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عن حقائق علمية لم تكن معروفة للبشرية قبل بعثته صلى الله عليه وسلم ولم يكتشف العلم هذه الحقائق إلا في العصر الحديث. وهذا الإعجاز العلمي يعتبر دليلاً على أن نبينا صلى الله عليه وسلم رسول من عند الله تعالى. وأن ما نطق به من حقائق علمية دليل واضح على صدق نبوته. وسوف نتحدث عن بعض مظاهر الإعجاز العلمي في السنة النبوية. فاقول وبالله تعالى التوفيق:

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرخه فإن في أحد جناحيه شفاء وفي الآخر داء.

(البخاري حديث ١٨١).  
ترجع فكرة اللقاحات والأمصال إلى أن العلاج بذات السم هو خير وسيلة للنجاة منه. وقد أثبت الطب الحديث أن الذباب يحمل في أحد جناحيه سمًا وفي الآخر شفاء له. ومن هنا فإن حديث الذبابة المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم آية على الإعجاز العلمي للسنة الشريفة. (كشاف الإعجاز العلمي للدكتور / نبيل هارون ص ٣٠).

٢) علاج مرض الكلب (الدمع)  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم، ظهور اناء أحذكم إذا ولغ فيه الكلب أن يفسله سبع مرات أولاً من بالتراب. (مسلم حديث، ٢٧٩).

جاء القرن العشرون بما يحمله من دراسات وبحوث وأدوات متقدمة تيسر البحث، وتظهر أموراً كان من الصعب على الناس أن يصلوا إليها في عصور سابقة دون هذه الأدوات المتقدمة المتطورة. من جملة ما أجرى من بحوث حول علاقة التراب بداء الكلب. فالكلب مريض من الأمراض التي تكون في لعاب الكلب، وتنقل منه إلى الإنسان، وقد يكون الحيوان حاملاً لهذا الداء وإن لم تظهر عليه علامات الإصابة به. ومثله مثل أي حيوان أو أي حي ينقل جراثيم مريض دون أن يصاب بذلك المرض.

إن فيروس الكلب دقيق متناه في الصغر، وكلما صغر حجم الميكروب كلما ازدادت فعالية سطحه للتلصق بجدار الاناء والتصاقه به. ولعاب الكلب المحتوي على الفيروس يكون على هيئة شريط لعابي سائل. ودور التراب هو إزالة الميكروب.

في بحث قام به أحد الأطباء الباكستانيين وجد أن داء الكلب، وجراثيمه مهما غسلت بالماء فإن الماء لا يذهب بها. فإذا مسحت بالتراب، فإن التراب يذهب بها ولا يبقى في الاناء أثر لها. وكذا إذا كان الكلب يحمل جراثيم أمراض أخرى. وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به، وأمر المسلمين أن يتخذوا وقاية لهم من الأمراض سبقاً علمياً لا مثيل له في عالم الطب الوقائي. (الإعجاز العلمي للدكتور / صالح أحمد رضا ج ٢ ص ٨٤١).

### (٣) العلاج باللبان وأبوال الإبل الصحراوية

عن أنس رضي الله عنه قال: قدم على النبي صلى الله عليه وسلم نفر من عكل فأسلموا فاجتوؤا المدينة فأمروهم أن يأبوا إبل الصدقة فبشروا من أبوالها والبناتها ففعلوا فصحوا فازدوا وقتلوا زعاتها واستاقوا الإبل فبعث في أثارهم فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم. ثم لم يحسمهم حتى ماتوا. (البخاري حديث ٦٨٠٤ / مسلم حديث ١٦٧١)

أثبت الطب الحديث علاج مرض الاستسقاء عن طريق تناول لبان وأبوال الإبل الصحراوية: حيث إنه قد ثبت علمياً أن لبن الإبل يحتوي

على كمية كبيرة من الكالسيوم مركزة فيه. كما أن هذه الإبل ترضع على النباتات الصحراوية كالشيخ والقيصوم وفيها مواد نافعة تساعد على فتح الأوعية التي تساعد في تصريف السوائل المجتمعة في حالة الاستسقاء. (زاد المعاد لابن القيم ج ٤ ص ٤٨. الإعجاز العلمي في السنة للدكتور / صالح أحمد رضا ج ٢ ص ٨٣٣).

### (٤) النوم على الحب الالمن

عن البراء بن عازب قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل اللهم أسلمت نفسي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورغبة إليك لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك أمنت بكتابك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت فإن ممت ممت على الضطرة فاجعلن آخر ما تقول فقلت استذكرهن وبرسولك الذي أرسلت قال لا وبنبيك الذي أرسلت. (البخاري حديث ٦٣١١، ومسلم حديث ٢٧١٠).

أثبت الطب الحديث أن الكبد أكبر من المعدة. وهي تقع في الطرف الأيمن فعندما ننام على الطرف الأيمن تستريح المعدة فوق الكبد، وأما العكس فتتأثر المعدة من ثقل الكبد وبخاصة في أول النوم. لأن النوم على الجانب الأيسر يضرب بالقلب ويعيق التنفس. (الإعجاز العلمي للدكتور / صالح أحمد رضا ج ١ ص ١٠٣).

### (٥) دفع الروح في الجنين

عن عبد الله بن مسعود قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها. ثم قال يا رب أذكر أم أنثى فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك. ثم يقول: يا رب أجله فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب رقه فيقضي ربك ما شاء. ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص. (مسلم حديث ٢٦٤٥).

ولا أظن أحداً ممن عنده علم بأحوال الجنين إلا ويسجد لله اعتراً وإقراراً بأن محمداً صلى الله عليه وسلم رسول من عند الله تعالى حين يقرأ هذا الحديث الذي يحدد ثنتين وأربعين ليلة



ليبدأ بعدها تصوير الجنين، وخلق سمعه وبصره وعظامه؛ لأنه قد عرف من علم الأجنة اليوم بواسطة التصوير التليفزيوني والمراقبة الدقيقة أن أجهزة الجنين تبدأ في الظهور بعد الأسبوع السادس أي (٤٢ يوماً) هذا وأما نفخ الروح في الجنين فإنه يكون بعد مائة وعشرين يوماً، أي بعد أربعة أشهر من الحمل، وهي المدة التي يظهر بعدها حركة الجنين في بطن أمه تشعر بذلك الأم، وغيرها. (الإعجاز العلمي للدكتور، صالح أحمد رضا ج ١ ص ٥٨).

عن عبد الله قال، حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال: إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علمه مثل ذلك ثم يكون مصغه مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكا فيومر بارب كلمات ويقال له اكتب عمله ورجه واجله وشفي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح. البخاري حديث ٣٢٠٨، ومسلم حديث (٢٦٤٣).

#### (٦) الختان من خصال المفطرة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: المفطرة خمس: الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتثقب الأيامل. (البخاري حديث ٥٨٨٩، ومسلم حديث ٢٥٧).

الختان شعار للمسلمين، وفوائده الطبية كثيرة يعرفها أهل الطب ويكتشفونها يوماً بعد آخر، وقد عم في كثير من مستشفيات البلاد الأجنبية لما عرفوا من فوائده. (نشرت المجلة الطبية البريطانية مقالاً في عام ١٩٨٧) جاء فيه:

إن سرطان القضيب نادر جداً عند اليهود، وفي البلدان الإسلامية. حيث يجري الختان أثناء فترة الطفولة. وأثبتت الإحصائيات الطبية أن سرطان القضيب عند اليهود لم يشاهد إلا في تسعة مرضى فقط في العالم كله.

لقد بدأت عيون الغرب في العقدين الأخيرين تفتتح على هذه السمة المباركة، وبدأ بعضهم يجري الختان لنفسه طواعية

بعد كبر سنه.

يقول: إن بقاء القلفة محيطة بالجشفة يكون بمثابة المستنقع الذي تنمو فيه أكثر العوامل المرضية، ويسقيها البول بتجاسته فتكاثر وتنتفش. على مدار هذا الجيب مادة بيضاء مترسبة هي نتيجة بقايا الجراثيم والفطريات والفرزات القدد الدهنية والعرقية، وهي مادة ضارة بالإنسان. (الإعجاز العلمي للدكتور/ صالح أحمد رضا، ص ٧٩ ص ٨٣).

#### (٧) عدد المفاصل في جسم الإنسان،

عن عائشة تقول: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إنه خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاث مائة مفصل، فمن كبر الله وحمد الله، وهلل الله وسبح الله، وأستغفر الله وعزل حجراً عن طريق الناس أو شوكاً أو عظماً عن طريق الناس وأمر بمغزوف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاث مائة السلامي فإنه يعيش يومئذ وقد رزح نفسه عن النار. (مسلم حديث ١٠٠٧).

ومفاصل جسم الإنسان على النحو التالي، (١٤٧) العمود الفقري، (٢٥) غضاريف بين الفقرات + ٧٢ بين الضلوع والفقرات + ٥٠ بين الفقرات عن طريق اللقيمات الجانبية. (٢٤) الصدر ٢ عظمة القص + بين القص والضلوع + ٢ بين الترفوة ولوحي الكتف + ٢ بين لوحي الكتف والصدر). (٤٣) الطرف العلوي ١ مفصل كتف + ٣ كوع + ٤ رسيخ + ٣٥ عظام اليد). (٤٤) الطرف السفلي ١ مفصل فخذ + ٣ ركبة + ٣ كاحل + ٣٧ عظام القدم). (١٣) الحوض ٢ عظام الورك + ٤ فقرات العصعص + ٦ عظيماات الحق + ١ الاتفاق العاني). (٢) الفك. المجموع الكلي (٣٦٠) مفصل).

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الاخبار الدقيق كل الدقة، وجاءت العلوم الحديثة لتقرر ما سبق أن قررته، وأخبر به، فبذلك كان الإعجاز العلمي لرسول الله صلى الله عليه وسلم واضحاً حين أعلمنا بمقدار المفاصل الموجودة في جسم الإنسان حين كان من التندر على أي إنسان أن يخبر بمثل ذلك.



(الإعجاز العلمي للدكتور أحمد محمد رضا ج ١ ص ٦٩).

### ١٨١ إظهار الصائم على التمر والرطب

عن انس بن مالك قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتطر على رطبات قبل أن يصلي فإن لم تكن رطبات فعلى تمرات فإن لم تكن حسا حسوات من ماء. (صحيح أبي داود للألباني حديث ٢٠٦٥).

التمر والرطب من المواد المضدة لجسم الانسان وكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يختارهما للصائم فذلك لحكم ومنافع في هذه المادة لعل منها: أن التمر يحتوي على نسبة عالية من سكر الفواكه (الفركتوز أو الليفيولوز). وسكر الفواكه هذا له تأثير منشط للحركة الدودية للأمعاء، وبذلك فإنه يكافح الإمساك، فالتمر يساعد على تليين الأمعاء.

إضافة إلى هذا فإن التمر تحتوي على مواد سكرية سهلة الامتصاص بنسبة عالية، حوالي سبعين إلى ثمانين بالمائة والكيلو غرام الواحد من التمر يعطي طاقة حرارية عالية حوالي ثلاثة آلاف من السعرات. وهو القدر الذي يحتاجه الإنسان العادي من الطاقة الحرارية. والسكريات الموجودة في الرطب والتمر تمتص بسرعة فائقة وفي أقل من ساعة. كما تحتوي التمر على سكر القصب وهو ثنائي وهو سهل الهضم أيضا فيتحول بواسطة خميرة (السكراز) الموجودة في العصارة المعوية إلى (سكر العنب وسكر الفواكه) فيمتص من جدار الأمعاء الدقيقة إلى الدم ثم إلى الأنسجة ليولد الطاقة الحرارية المطلوبة للجسم بعد تمثيله وتحويله إلى ماء وثنائي أكسيد الكربون؛ فلهذا كان التمر أنسب الأغذية للصائم أول ما يبدأ به لأمداه بالطاقة الحرارية ولسهولة هضمه على المعدة والأمعاء. (الإعجاز العلمي للدكتور/ صالح أحمد رضا ج ١ ص ٢٩١).

### ١٩١ الخصائص

عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اتقوا الملاعن الثلاثة البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل. (صحيح أبي داود لألباني حديث ٢١).

من العجيب أن يرشدنا نبينا صلى الله عليه وسلم. وقد عاش في بيئة لم تعرف ولم تكتشف الطفيليات وأخطارها ولا وسائل انتشارها والحد منها. إلى أفضل الاجراءات الوقائية التي عرفها الطب الوقائي الحديث بعد قرون طوال. وقد ثبت الآن أن الطفيليات كالبلهارسيا والانكلستوما والاسكارس والانتروبيوس والأميبا وغيرها. إنما تفسد بالجفاف وارتفاع درجة الحرارة، فبأمل حديثه صلى الله عليه وسلم. وقامل أيضا ما أمرنا به وقضاه لنا من ضرورة الاستنجاء بعد قضاء الحاجة. (كشاف الإعجاز العلمي للدكتور/ نبيل هارون ص ٤٨).

### (١٠) الحجر الصحي

عن اسامة بن زيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الطاعون رجس أرسل على طائفة من بني إسرائيل أو على من كان قبلكم فإذا سمعتم به يارض فلا تقدموا عليه وإذا وقع يارض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال أبو النضر لا يخرجكم إلا فرارا منه. (البخاري حديث ٣٤٧٣. ومسلم حديث ٢٢١٨).

الحجر الصحي هو أحد أساليب الطب الوقائي الذي لم تعرفه البشرية إلا في القرن الماضي. بينته سنة المصطفى عليه الصلاة والسلام منذ أكثر من أربعة عشر قرنا بوحى من العلي القدير. (كشاف الإعجاز العلمي للدكتور/ نبيل هارون ص ٢٢).

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الشفاء في ثلاثة: في شرطة مخجم أو شربة عسل أو كبة ببار وأنا أنهى أمتي عن الكي. (البخاري حديث ٥٦٨١). لقد اتسع دور العلاج بالكي في الطب الحديث في علاج الأمراض الجلدية. سواء بالتسخين أو بالتيار الكهربائي. أو الكي بالتبريد بثلج ثاني أكسيد الكربون أو النتروجين السائل. أو الكي بالمواد الكيميائية كحمض الخليك المركز أو حمض السليسيك أو غيرهما. يعالج الكي الكثير من الامراض الجلدية منها سرطانات الجلد. (كشاف الإعجاز العلمي للدكتور/ نبيل هارون ص ٥٨).

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.



# غزوة بدر

الحمد لله رب العالمين وشهد لا اله الا الله وحده لا شريك له وشهد ان محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم. اما بعد، فقد ذكرت في العدد السابق ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم بأسرى بدر ونهى حديثاً إلى موقف العباس رضي الله عنه.

الأنصار قصير بالعباس بن عبد المطلب أسيراً، فقال العباس: يا رسول الله، إن هذا والله ما أسرفني. لقد أسرفني رجل أجلى من أحسن الناس وجهاً. علي فرس أبلق. ما أراه في القوم. فقال الأنصاري: أنا أسرتك يا رسول الله. فقال: اسكت. فقد أيدك الله تعالى بملك كريم، مسند أحمد (٩٤٨) وقال الشيخ شاكر: إسناد صحيح. وكان العباس رضي الله عنه رجلاً طويلاً. فلما أتى به أسيراً إلى المدينة طلبت الأنصار ثوباً يلبسونه. فلم يجدوا قميصاً يصلح له. إلا قميص عبد الله بن أبي بن سلول المنافق. فكساه إياه: فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: لما كان يوم بدر أتى بأسارى وأتى بالعباس. وله نكر عليه ثوب فبصر النبي صلى الله عليه وسلم له قميصاً. فوجدوا قميص عبد الله بن أبي بن سلول يقدر عليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم إياه: فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه الذي ألبسه. البخاري (٣٠٠٨).

قد مر بنا قبل ذلك أن من بين الأسرى العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه: أسره أبو اليسر كعب بن عمرو الخزرجي رضي الله عنه: فعن ابن عباس قال: كان الذي أسر العباس أبو اليسر بن عمرو وكان أبو اليسر رجلاً محموداً وكان العباس رجلاً جسيماً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف أسرتك يا بن اليسر؟ قال لقد أعاسي عليه رجل ما راسه بعد. ولا قبل هيبته كذا هيبته كذا قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد أعانك عليه ملك كريم. أخرجه أحمد (٣٣١٠) وفي مسنده منهم وحسنه الأرنؤوط. وقال الهيثمي: رواه أحمد وفيه رواه لم يسم وبقية رجاله ثقات. الجمع (١١٤/٦).

ويشهد له ما أخرجه أحمد بسند صحيح عن علي رضي الله عنه وفيه: فجاء رجل من

قوله: «يُشَدُّ عَلَيْهِ». يَضُمُّ الدَّالُ الْخَفْضَةَ مِنْ قَوْلِهِمْ: قَدَرْتُ الثُّوبَ عَلَيْهِ قَدْرًا فَانْقَدَر. أَي: جَاءَ عَلَى الْقَدَرِ وَقَدْ تَنَحَّجَ وَتَشَدَّدَ - يُشَدُّ أَي: لَيَظُنُّ لِبَاسَهُ. وَكَانَ طَوَالًا كَأَنَّهُ قُسْطَاط. وَكَذَلِكَ أَبُوهُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ. وَأَخُوهُ عَبْدِ اللَّهِ. وَابْنُهُ عَبْدِ اللَّهِ. وَقَدْ نَزَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمِيصَ عَنْ بَدَنِهِ فَأَلْبَسَهُ عَبْدُ اللَّهِ بَعْدَ وَفَاتِهِ مَكَافَاةً عَلَى صَنِيعِهِ. (اللامع الصبيح (٤٨/٩)).

وَلَرَحِمَهُ عَسَى لِحِزِّي دَبَّ كَسُوءُ الْأَسَارَى قَالِ أَتَيْتُ وَفِيهِ كَسُوءُ الْأَسَارَى وَلَا حَسَنَ إِلَيْهِمْ وَلَا سَرَكُوا عَرْدَ هَسَدِ عَوْرَتِهِمْ وَلَا حُورَ تَخْطَرُ لِي عَوْرَتُ مُشْرِكِينَ هَاهُنَا مِنْ مَحَسَنِ الْأَسْلَامِ وَفِيهِ وَجُوبٌ مُكَفَّدٌ عَلَى لُبِّ سَدَنٍ أَيْ قَرِيبٍ تُرْجَلُ إِذَا كَانَ دَلَّتْ كَرَمَ لَهُ فِي قَرِيبِهِ وَهُوَ يَحْطُلُهَا الْقَرِيبُ

وَفِيهِ أَيْ الْمَكَافَاةُ لِلدَّبِّ فِي الْحَدِّ وَبَعْدَ الْمَقَامِ تَرْجَحُ بِنِ بَطَالٍ ٥

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا عَبَّاسُ قَدْ تَفَضَّلْتَ وَأَنْتَ حَيْثُ نَفَسُ نَسِي فِي طَلَبِ وَبَدَشٍ مِنَ الْحَارِثِ وَحَبِثْتَ عِنْدَهُ مِنْ حَجْدِهِ فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ كَيْفَ مَسْلُومًا. وَتَكُنِ الْقُوَّةُ سَكْرَهُوِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ عَسَى بِإِسْلَامَتِي بِأَنْتَ مَدِينِي حَقًّا فَإِنَّهُ نَجَرْتُ لِمَدِينَتِي وَمَا ظَهَرَ مَرَّتٌ فَقَدْ كَانِ عَسَى شَاءَ فَدَنَسْتُ. فَقَالَ الْعَبَّاسُ: فَإِنَّهُ لَيْسَ لِي مَالٌ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَإِنَّ الدَّالَ الَّذِي وَصَفْتَهُ بِمَكَّةَ حَسْبُ حَرَحَتْ عِنْدَ أَمِ الْفَصْلِ بَيْنَ الْحَارِثِ وَنَسِي مَعَكُمْ حُدَّ عَسْرَكُمَا؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: سَتَرِي هَذَا فَتَفَضَّلْتَ كَدَّ وَلَقْنَمَكَا وَلَعَدَّ بِهِ كَدَّ فَقَالَ الْعَبَّاسُ وَلَدِي نَعَيْتُ نَارِجُو مَا عَلَيْهِ نَهْدٌ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ غَيْرِي وَغَيْرِي وَإِنِّي لَأَعْلَمُ بِرَسُولِ اللَّهِ. مُسْتَدَّ أَحْمَدُ (٣٢١٠) وَحَسَنَةُ الْأَرْنَؤُوطُ.

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ هَذَانِ كُلُّ وَاحِدٍ أَزْوَاجَيْنِ أَوْقِيَّةً فَجَعَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ مَائَةَ أَوْقِيَّةٍ وَعَلَى عَقِيلِ ثَمَانِينَ فَقَاتَلَ ابْنُ الْعَبَّاسِ الْفَرَسِيَّةَ صَبَعَتْ هَذَا فَقَالَ لَبَّاهُ تَعَالَى بِأَنْهَا النَّبِيُّ قَرِيبٌ لِي بِدَنَكُمَا مِنْ لَأَسَرَى لِي لَقْنَمُهُ لَبَّاهُ فِي قُلُوبِكُمْ حَبْرًا يُونُكُمَا... أَيْ لِأَنَّهُ فَتَالَ الْعَبَّاسُ

وَدَبَّ لَوْ كَيْدٌ حَدَّثَ مَسِي صَفَافُهَا لَقَوْلُهُ تَعَالَى يُونُكُمَا حَبْرًا مِمَّا حَدَّثَ مَكَّةَ حَرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي تَلَاثِينَ ١٠ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ. الْفَتْحُ ٣٢٢٠

وَكَانَ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ سَمَّاهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِمَرَّتٍ فَدَاءَ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَهُوَ بَدَنُ نَهْدٍ فَقَدْ أَخْرَجَ الْأَمَامُ الْحَارِثِي فِي صَحِيحِهِ عَنْ نَسِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ سَمَّاهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ سَدَنٌ لِي فَتَمَرَّتْ لَأَسِي حَسْبُ عَدَّاسٍ فَدَاءَ قِتَالٍ لَا يَدْعُونَ مِمَّا دَرَهُمُ الْحَارِثِي ٧٣١.

وَفِيهِ هُوَ دَبَّ

١- قَوْلُ الْأَنْصَارِ رَدُّو دَبَّكَ مَرَسِي

حَدَّثَهُمْ كَرَمًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقِي ابْنَهُ لَحْرَةً لَعَبَسَ مِنْهُمْ فَنَ شَهِدَا كَانِ قَدْ نَزَّاجَ أَمَّا دَهْنُ نَتِي لِحَارِثٍ هُوَ دَبَّ لَهُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَتَمَرَّتْ فَتَمَرَّتْ أَيْ حَبَّتْ وَنَهْدًا فَتَمَرَّتْ ابْنُ حَتَّابٍ لَيْكُنْ نَهْدَ تَطْلَعُهُ فِي طَلَاقِهِ وَتَوَفَّوْا عَمَّكَ لَيْكُنْ مِمَّا عَلَيْهِ وَهَدَّ مِنْ قُوَّةِ لَدَكَاةٍ وَحَسَنٍ لَأَسِي الْعِظَابُ

٢- نَهْدٌ نَهْدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَسِي لَيْكُنْ لِي نَسِي بَوَّاحٍ مَحْدَدٍ شَاحِدَ الْقَدَاءِ مِنْ نَعَسٍ وَكَيْفَ لِي نَسِي لَمَسِي حِمَّةَ عَقِيلِ لِي لِي طَلَبِ وَبَدَشٍ مِنَ الْحَارِثِ.

٣- وَكَانَ الْعَبَّاسُ دَمَالٌ فَاسْتَوْفِيَتْ مِمَّا الْفَدِيَّةَ وَصَرَفَتْ فِي مَصْرُفِهِ مِنْ حَقَّقَ لِقَانَمَنِ.

٤- وَفِي مَرَّتٍ قَوْلُ مَا يَتَمَرَّنُ لَهُ الْأَنْصَارُ بِهِ مِنْ الْفَدَاءِ تَأْذِيْبُ لِي بِعَ لَهُ مَشْ دَلَّتْ

كَتَبَ لِشَكْلِ لَأَسِي لِحُورِي ٣١ ٢١٦، وَالْأَفْصَاحُ (٥/ ٢٧٤)، وَأَعْلَامُ الْحَدِيثِ (٢/ ١٢٦٩)، وَفَتْحُ الْبَارِي (٧/ ٣٢٣).

### مَكَانَةُ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَلُّ عَمَّةَ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ فَهَنْ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَا الْعَبَّاسُ عَمَّ بَيْتَكُمْ أَحْوَدَ قَرِيبٍ كَفَّ وَوَصَلَهَا. حَدِيثٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ

الحمد ( ۱۶۹۰ )

وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس الناس اجلال تولد والدد حاصه خص الله العباس بها من بني الناصر المستدرك (٥٥٠٦) وقال صحيح الاسناد وقال الذهبى: صحيح. التلخيص (١٥١٠).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم. العباس  
معي وأنا معه المستدرك (١٥٥٠) وقال صحيح  
الاسناد. وقال لدهي صحيح. التلخيص  
(٥١١).

وعن أبي رافع رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم: إذا نكحتم نكاحاً من الله  
حتى ترضى المستدرك (١٥٥٠) وأول صحيح  
الاسناد. وقال الذهبي في التلخيص (١٥١٢).  
صحيح.

عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت : وأمر اللہ  
تعالیٰ قوله : يا أيہا نبی قل من فی  
من الأسرى ان یعلہ لہ فی ہونکہ حیر ہونکہ  
خیرا مما أخذ منکم ویعز لک واللہ غفور  
رحیم . فقال العباس رضی اللہ عنہ لما نزلت  
ہذہ الایۃ : اعطانی اللہ مکل لعشرین وقبۃ  
فی الاسلام عشرین عند کتبہ فی ہند ما  
یضرب بہ مع ما أرجو من معصۃ لہ عز وجل .  
اخرجه الحاکم فی مستدرک ۵۵۰۵ وقال  
صحیح علی شرط مسلم ووفیہ الدہلی

وَمَا عَظَمَ اللَّهُ لَهُ نِعْمَتِي رَضِيَ بِهِ عَنْهُ مَا  
جَاءَ فِي حَدِيثِ سِرِّهِ مِنْ رَضِيَ إِلَيْهِ عَنْهُ  
قَالَ أَنِّي التَّبِيُّ صَلَّى بِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا مِنْ  
الْحَبْرِيِّ فَقَالَ صَلَّى إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. نَزَّوَدَ  
فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ كَثْرَ مَا نِي بِهِ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَرَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي إِصْلَاحَ وَهُوَ يَسْتَبِيحُ إِلَيْهِ  
فَقُلْتُ قَسَمُ الْإِسْلَامِ جَاءَ عَجَسُ اللَّهِ عَمَّا كَانَ  
يُرَى جَدُّ لَا احْضَرَهُ دَعَاءُ نِعْمَتِي فَقَالَ لِي  
رَسُولُ اللَّهِ عَفَافِي شَيْءٍ قَدَرْتُ نَفْسِي وَشَدِيدَتْ  
عَقِبًا فَقَالَ لِي صَلَّى بِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِّ  
فَحَدِّ فِي نَفْسِهِ نُوْهُ دَهَبَ شَيْءِهِ - يَ يَحْمَدُ -  
فَقُلْتُ لَسْتُ بِمَنْعِ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ وَهُوَ لَعَنَهُ

برقعہ الی قال لا قل فارقعہ انت علی  
قال لا فنثر منہ ثم دھب بقلہ فقال یا  
رسول للہ اؤمر بعضہم برقعہ قال لا قال  
فارقعہ انت علی قال لا فنثر منہ ثم  
احمله فاقعد علی کاهلہ ثم انطلق فما زال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتبعہ بصردہ  
حتی خفی علینا عجا من حرصہ فما قام  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وثم منها درہم  
صحیح البخاری (۲۱۱)۔

ومن فوائد الحديث فوق ما عوض الله به  
العالم رضي الله عنه

١- سرگرم نبی صلی اللہ علیہ وسلم. وعدم التفاتہ لی الخاف قل اوکثر.

٢ وفيه من الامام سفي له ان يفرق مال  
المصالح في مستحقه ولا يوحده. فتح الباري  
١٥٦

وقد أسلمه كثير من هؤلاء الأسرى على فترات  
 مختلفة - وقد مما يميز بركة ما أشار به أبو  
 بكر رضي له عنه على الوجه الذي مضى  
 في العدد السابق - ومعه. العباس بن عبد  
 المطلب وعبد بن أبي طالب. ونوهل بن الحارث  
 بن عبد الحظب وأبو العاص بن الربيع وأبو  
 عكر بن عمير العبدري والسائب بن أبي  
 حمزة وحاند بن هشام الحرومي وعبد الله  
 بن أبي السائب والمطلب بن حنطب وأبو دادة  
 التميمي وعبد الله بن أبي بن خلف الجمحي  
 وهب بن عمرو الجمحي وسهيل بن عمرو  
 العامري وعبد بن ربيعة وقيس بن السائب  
 الحرومي وسطاس مؤلف أمية بن خلف.  
 عمود الآثار ١ : ١٣٣

عن راحة بن رافع ثري قال جاء جبريل  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تقول  
 هل تدركه؟ قال من فضل المسلمين .  
 ٣٤٤

وہد نحدیت یجبرن می ذکر حصبلہ ہر بدر  
وہیں مکسہ ہی نصحبہ وہد مہمہ  
بہ العدد القادم ان شاء اللہ. والحمد لله رب  
العالمین.



# رحلة تاريخية مع اتفاقية سيداو C.E.A.D.A.W. CEDAW

نحمد الله ونصلِّه ونسأله على رسول الله ونهدفه مصلات تتناول  
تفاهيه سيدو حقيقتها وشروطها ومصلحتها وأثرها على لعالم  
الاسلامي. وقد تحدثت في نقاش نسبق عن عرض تاريخي لا تفاهيه  
سيدو ونعرض فيما يلي اجاب من نصوص هذه الاتفاقية ونذكر  
على الحركات الاسلامية فصول وبسته يعني لنوهب

## ٥. اهن خليل

الاساسية في الميادين السياسية والاقتصادية  
والاجتماعية والثقافية والمدنية أو في أي  
ميدان آخر. أو إبطال الاعتراف للمرأة بهذه  
الحقوق أو تمتعها بها وممارستها لها بغض  
النظر عن حالتها الزوجية.

فهذه المادة بعدما عرفت مفهوم التمييز،  
والذي يتعلق بالتفرقة بين المرأة والرجل في  
حقوق الإنسان والحريات الأساسية في كافة  
الميادين التي عُدَّتْها كالسياسة والاقتصادية  
والاجتماعية والثقافية والمدنية. تنتقل  
الاتفاقية في ترسيخ قيمها الإيجابية إلى  
التأكيد على حق المرأة في التمتع بهذه الحقوق  
وممارستها لها بغض النظر عن حالتها

تتكون اتفاقية السيداو من ديباجة. ومن  
ثلاثين مادة. موزعة في ستة أجزاء. وتوضح  
الديباجة أن غرض الاتفاقية تحقيق أمرين  
هما: القضاء على جميع أشكال التمييز ضد  
المرأة. وتحقيق المساواة الكاملة في الحقوق بين  
الرجل والمرأة.

ولأن المقام لا يتسع لعرض هذه النصوص  
كاملة: فإننا نعرض في عجالة للمواد التي  
تضمنت أخطر الالتزامات على الدولة  
الموقعة على هذه الاتفاقية. ومن ذلك المادة  
الأولى والتي عرفت التمييز ضد المرأة  
بأنه: أي تفرقة أو استبعاد أو تقييد يتم على  
أساس الجنس. أو تنال من الاعتراف للمرأة  
بمساواتها للرجل في حقوق الإنسان والحريات

الزوجية..

ويتم إقحام هذه العبارة في هذه المادة، ليتأكد المفهوم الاباحي غير الأخلاقي لهذه الاتفاقية، والتي حرصت من أول مادة في هذه الاتفاقية - وفي إجراء استباقي - على تأكيد أن الحقوق التي عدتها هذه المادة، والتي ستأتي في المواد التالية تتمتع المرأة بها بغض النظر عن حالتها الزوجية. كما أن الاتفاقية تؤكد على ما ترسخه في المواد التالية من حق المرأة الكامل في التمتع بجسدها على النحو الذي ترتأيه دون أن تتقيد بأن تكون هذه الممارسة من خلال الإطار المشروع وهو الأسرة.

فلم تقتصر هذه الاتفاقية على مجرد تعريف التمييز، وإنما نصت على الالتزامات التي تقع على عاتق الدول أن تقوم بتنفيذها، والتي تتمثل في ثلاثة التزامات رئيسية: وهي: الاحترام والحماية والإيضاء.

فالاحترام يقصد به امتناع الدولة عن التدخل بشكل مباشر أو غير مباشر في تمتع المرأة بحقوقها. وأما الحماية فيقصد بها اتخاذ الدولة للتدابير اللازمة لمنع الغير من التدخل في تمتع المرأة بحقوقها. وأما الإيضاء، فيقصد به تدخل الدولة من خلال التدابير التشريعية والإدارية والقضائية، فضلاً عن الإعلام للوصول إلى تحقيق تمتع المرأة الكامل بحقوقها.

وبلاحظ هاهنا التناقض بين موقف الاتفاقية - الذي يجسد الليبرالية الجديدة - في حرصها على تهميش دور الدولة وإقصائها عن الاقتصاد وعن التعليم وعن الرعاية الطبية، وعن واجباتها الاجتماعية من دعم محدودي الدخل؛ لمطالبه الدولة بالتدخل بكل قوة وكافة الوسائل بما فيها سن القوانين لتحقيق أهداف الاتفاقية.

أما المادة الثانية فنصت على أن: "تشجب الدول الأطراف جميع أشكال التمييز ضد المرأة، وتوافق على أن تنتهج بكل الوسائل المناسبة ودون إبطاء، سياسة القضاء على التمييز ضد المرأة".

وافتحت المادة الثانية من الاتفاقية بشجب

الدول الأطراف لكل أشكال التمييز ضد المرأة، وكان التمييز ضد المرأة يأتي من قوى خارجية، والقرص من ذلك هو تحقيق جانب الإرهاب لكافة لدول التي لم تنضم إلى هذه الاتفاقية، أو تلك التي تتقاعس عن تحقيق المساواة الفعلية.

وتحقيقاً لذلك تضمنت هذه المادة سبعة بنود تضمنت التزام الدول الموقعة على الاتفاقية بالقيام بتجسيد مبدأ المساواة بين الرجل والمرأة في دساتيرها الوطنية، أو تشريعاتها المناسبة الأخرى، وكفالة التحقيق العملي لهذا المبدأ من خلال مختلف القوانين. وفرض هذا البند على الدول العمل على مستويين: الأول: مستوى الدساتير، وهو القانون الأعلى، والمحدد للمعالم الأساسية لها. الثاني: مستوى القوانين التفصيلية أو التشريعات.

فهذه الاتفاقية تدخل في إطار سيادة الدولة، وتبين ما يحدده دستورها من معالم شتى تبنى على أساسها قوانينها، وأخطر ما في هذا الأمر إبطال كل الأحكام واللوائح والأعراف التي تميز بين الرجل والمرأة في قوانينها؛ لعدم دستوريتها مثل التفرقة بين ميراث الإبن والإبنة، كما توجب على الدول الموقعة مراجعة واستبدال قوانينها التي تشمل على أي تمييز ضد المرأة (بمفهومه الغربي).

ويتربط على ذلك يدعى مساواة المرأة في الحقوق القانونية على سبيل المثال: إبطال منع المسلم من الزواج بغير المسلم بالمخاطفة لقول الله عز وجل، "وَلَا يَكُونُ حُرْمٌ حَتَّى يُؤْمَرُوا" (سورة البقرة الآية ٢٢١)، والقاء تعدد الزوجات وهو مباح بقوله تعالى، "فَكَرِهُوا مَا ظَنُّكُمْ مِنْ نِسَاءٍ مِمَّنْ وَضَعَتْ مِنْكُمْ أَلْأَنْفُسُ" (سورة النساء الآية ٣)، والقاء العدة الشرعية للمرأة في حالتها الطلاق ووفاء الزوج لتتساوى بالرجل الذي لا يعتد للطلاق أو لوفاء زوجته. وهو مخالف لقوله تعالى، "وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِثْلَ مَا يَأْمُرُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ" (سورة الطلاق الآية ١)، وقوله تعالى: "وَأَمَّا بَيْنَنا وَبَيْنَهُمْ" (سورة الطلاق الآية ١).







في قوانينها واستبدالها بقوانين تؤكد القضاء على هذه الممارسات، سواء أكانت صادرة عن أشخاص أو ناتجة عن تقاليد أو أعراف. وبذلك فإن هذه المادة تخول لاتفاقيات الأمم المتحدة حق إلغاء التشريعات الوطنية. وفي ذلك مساس بسيادة الدول، ولم يراع فيها اختلاف الثقافات والأديان في العالم؛ إذ تطالب هذه المادة الدول بإبطال قوانينها وأعرافها وتقاليدها دون استثناء حتى تلك التي تقوم على أساس ديني.

ومكمن الخطورة هو أنه إذا ما وضعنا في الاعتبار أن الاتفاقية لا ترمي إلى المساواة المطلقة في التعليم والعمل والمجالات العامة فقط، بل تمتد لتشمل قوانين الأسرة أيضاً. فإنه بمقتضى هذه المادة تصبح جميع أحكام الشريعة المتعلقة بالمرأة لاغية وباطلة ولا يصح الرجوع إليها أو التعويل عليها. ويبدو أن الأمر كما لو لسختها هذه الاتفاقية الدولية، رغم أن قوانين الأسرة في الإسلام ليست من وضع البشر، بل هي من وضع رب العزة سبحانه وتعالى.

وبذلك نجحت هذه الاتفاقية في فرض ثقافة العوثة، وإقصاء الأديان والأعراف والتقاليد واعتبار الاتفاقية المرجع الوحيد للدول في قضايا المرأة، ورفض الاختلاف التشريعي والقانوني لكثير من الدول. مع أن هذا الالتزام يتعارض مع ميثاق الأمم المتحدة نفسه الذي ينص على احترام التنوع الثقافي والديني للشعوب. وسنعرض لنماذج نجحت فيها هذه الاتفاقية في تعديل القوانين في بعض البلاد الإسلامية.

دور اتفاقية السيداو في تعديل التشريعات الوطنية: أثيرت قضايا المرأة، وتجددت حولها النقاشات التي عبرت عن وجهات نظر متعارضة في مصر. وذلك بسبب مشروع القانون الجديد للأحوال الشخصية الذي عرض على البرلمان المصري في ديسمبر ١٩٩٩م. وتركزت هذه النقاشات في ثلاث قضايا: أولهما: قضية الخلع (إعطاء المرأة الحق في فسخ عقد النكاح). وهذه تم إقرارها. وثانيهما: السماح للرجعة بالنسور من دون الحصول على إذن

الزوج، وذلك في حالة حصولها على ترخيص بذلك من المحكمة. وهذه تأجل البت فيها، إلى أن قضت المحكمة الدستورية العليا في ديسمبر ٢٠٠٠م بعدم دستورية شرط موافقة الزوج على سفر زوجته إلى الخارج. أما الثالثة والأخيرة فهي: الاعتراف بالطلاق رسمياً في حالات الزواج العربي (رغم الدعوى إلى إهدار الطلاق اللفظي).

كما أثيرت القضايا المتعلقة بالمرأة في إطار اتفاقية سيداو في المغرب؛ حيث أعلنت الحكومة المغربية في مارس ١٩٩٩م برنامجاً أطلقت عليه "إدماج المرأة في التنمية"، وضعت الوزارة المكلفة بالرعاية الاجتماعية وشؤون الأسرة. بمشاركة خبراء وباحثين ومندوبين عن الأمم المتحدة والبنك الدولي، وصرح وزير الرعاية الاجتماعية آنذاك أن ذلك جاء استجابة مغربية لمعاهدة بكن سنة ١٩٩٥م!!

وإذا بإدماج المرأة في التنمية يتضمن إلغاء تعدد الزوجات. وزيادة السن القانونية لزوج المرأة بالمغرب من ١٤ إلى ١٨ عاماً. فضلاً عن اقتراح بحصول المرأة على نصف ثروة الزوج عند الطلاق أو الوفاة. وإلغاء إيقاع الطلاق من الزوج وجعله بيد القاضي.

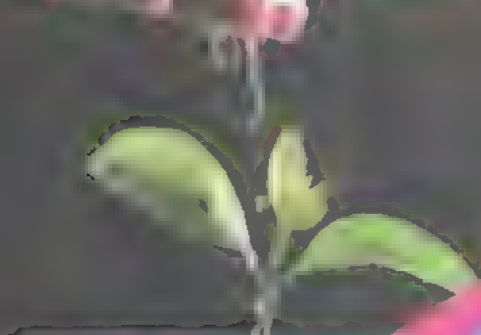
ولكن لوقفه علماء الدين الحاسمة بالمغرب وللظاهرات الحاشدة التي قامت بها التيارات الإسلامية في الدار البيضاء: أقالته الحكومة المغربية الوزير المكلف بوضع تلك الخطة، وانتهى الأمر إلى حين.

أما في لبنان التي تعصف بها الانقسامات الطائفية والمذهبية فقد تسبب اتفاقية سيداو في أزمة عاصفة: حيث تمت الدعوة إلى إصدار قانون مدني اختياري للأحوال الشخصية يصبح بموجبها الزواج مدنياً؛ حيث يُباح الزواج من الطوائف المختلفة (فيحق للمسلمة التزوج بغير المسلم). ويحق لغير المسلم الزواج دون حاجة إلى كنيسة، وهو القانون الذي رفضه المسلمون وغيرهم على السواء.

وللحديث قامة بإذن الله تعالى. والحمد لله رب العالمين.



# عمل لا ينقطع ثوابه



يحيى

شاه و حيدر

و كسب سببه

عقل من لا ينفك

نفس به تنفس

و بعد ك حياء

لا ينفك من العمل

فمن سجد في سجد

نفس من سجد

عقل من سجد

نفس من سجد

نفس من سجد

(الحج، ٥٥).

نفس تعلم يهدي الى الحق

قال الله تعالى:

(سبا، ٦٠).

العلم يرفع الله به الدرجات

قال الله تعالى:

(الحاقة، ١١).

نفس الله التسوية بين أهل العلم

وعبرهم من الناس

قال الله تعالى:

(الزمر، ٩).

نفس شهادة الله عز وجل لأهل العلم

بالخشية له سبحانه

قال الله تعالى:

(فاطر، ٢٨).

نفس أهل العلم أكثر الناس معرفة للحق

واماتانه

قال الله تعالى:

لما رأيت أن الكثير منا في هذا الزمان قد رهدوا في طلب العلم. والرحلة إلى العلماء لتحصيله.

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

أردت أن أذكر نفسي وكل من

ربيع آخر ١٤٤٤ هـ - العدد ١١٦ - السنة الثانية والخمسون

كُلٌّ مِنْ عِدَّتِهِمَا. (ال عمران: ٧٠).

**تاسعا:** اهل العلم أعرف الناس بالخير والشر.

قال الله تعالى عن قارون: **مَرَجَ فِي قَوْمِهِ** **فِي رَيْبِهِ** **قَالَ نَبِيُّكَ بِرَبِّكَ تَحْيَوُا لَدَيْ يَتْلُبُ**

**وَقَالَ الْيَتْلُبُ قَوْمَهُ**

**أَتَمَّ سِرًّا لَمْ يَأْتِ وَجَلَّ حُجْرًا**

**تَفَكَّرُوكَ**، (القصص: ٧٩-٨٠).

**عاشرا:** استشهد الله سبحانه وتعالى بأهل

العلم في يوم القيمة.

قال الله تعالى: **يَوْمَ يُنْفَخُ الْكِتَابُ وَنُفَخُوكَ**

**كُتُبُهُ لَا تَمُوتُ**، (الروم: ٥٥-٥٦).

**الحادي عشر:** طلب العلم جهاد في سبيل

الله.

قال الله تعالى: **يُسَبِّحُهَا فِي الْبُيُوتِ** **وَلِيَسْأَلُوا**

**فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ**، (التوبة: ١٢٢).

**الثاني عشر:** أمر الله الناس بالرجوع لأهل

العلم فيما أشكل عليهم.

قال الله تعالى: **فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا**

**تَعْلَمُونَ**، (المحل: ٤٣).

وقال تعالى: **وَإِذَا سَأَلْتُمْ عَنْ شَيْءٍ** **أَوْ**

**الْحَوَافِ أَدْعُوهُمْ وَلَا رُدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ** **إِلَّا أَنْ يَأْمُرَ**

**بِشَيْءٍ مِمَّا يَنْتَظِرُونَ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الْأُمُورَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ** **وَلَا تَقْلُبُ**

**الرابع عشر:** ثواب العلم دائم لا ينقطع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **مَنْ**

**مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ**

**ثَلَاثَةٍ: إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ**

**بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ**.. (مسلم: ١٦٣١).

وله در من قال: **عِلْمُ الرَّجُلِ وَلَدُهُ الْمَحَلَّةُ**..

**الخامس عشر:** من أراد الله به خيرا يفعه

في الدين.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **مَنْ**

**سَرَدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ**.. متفق

عليه.

**السادس عشر:** طلب العلم طريق إلى الجنة:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **مَنْ**

**سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا**.. سهل الله له

به طريقا إلى الجنة.. (مسلم: ٢٦٩٩).

**السابع عشر:** الملائكة تضع أجنحتها رجا

لطالب العلم.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **مَا مِنْ**

**حَارِجٍ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ إِلَّا وَضَعَتْ**

**لَهُ الْمَلَائِكَةُ أَجْنَحَتَهَا رَجَاءَ مَا يَصْنَعُ حَتَّى**

**يَرْجِعَ**.. (صحيح الجامع: ٥٧٠٢).

**الثامن عشر:** دعاء النبي صلى الله عليه

وسلم لطالب العلم بالنصرة:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **نُصِّرُ**

**اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مِنْكَ حَدِيثًا**.. فحفظه حتى

سلفه. **فَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ**

**مِنْهُ**.. **وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفِقْهِهِ**.. (صحيح

الجامع: ٦٧٦٦).

وفي الحديث دعوة مباركة ميمونة. **خَصَّ**

**بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ**

**سَمْعٍ حَدِيثَيْنِ وَوَعَادَ وَبَلَّغَهُ كَمَا سَمِعَهُ**.. **وَلَوْ**

**لَمْ يَكُنْ مِنْ فَضْلِ الْعِلْمِ وَبَيَانِ شَرْفِهِ إِلَّا**

**هَذَا الْحَدِيثُ وَحْدَهُ لَكُنِّي بِهِ شَرْفًا**.. فان

هذه الدعوة النبوية الكريمة المباركة

تستحق أن تكون

النصرة هي البهجة والاحسن الذي يكسده

الوجه من أثار الايمان والنتائج الباطنة به

وفرح القلب وسروره. فتظهر هذه البهجة

والسرور والفرحة نصارة على الوجه. ولهذا

يجمع له سبحانه وتعالى بين البهجة

والسرور والبضرة كما في قوله



تعالى: ﴿وَقَدْ كَفَرَ لَكَ رَبُّكَ وَإِنَّهُمْ صِغَارُ النَّارِ﴾ (الانسان، ١١). فالنصرة في وجوههم والسرور في قلوبهم ثم ما يسبقون من نعيم ونواب على ذلك يظهر بضارة على وجوههم. كما قال تعالى: ﴿فَرِحَ فِي قُلُوبِهِمْ نَصْرُكَ الْيَوْمَ﴾ (المطففين: ٢٤). ولا ريب ان هذه الدعود المباركة لم تحمل السعة وبلغها لأمة بالمصرة والرحمة. تحمل المشارق والقف نصه ووفر جهده في خدمة السعة وابلاها. وفي هذا حصر لثمن وادكاه للعرائم وحمل للنفوس على الجد والتأبيرة والعسر والمصايرة ويدل الوسع في تحصيل ذلك. (مفتاح دار السعادة ١/ ٧١).

#### التاسع عشر: فضل العالم على العابد:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فضل العالم على العابد على سائر الكواكب». (صحيح الجامع: ٦٢٩٧). يقول الامام ابن رجب رحمه الله: (والسر في ذلك والله اعلم، ان الكوكب صوّد لا يعدو نفسه. واما القمر ليلة البدر فإن نوره يشرق على اهل الارض جميعا فيعمهم نور فيستضيئون بنوره ويهتدون به في سيرهم). **العشرون:** العالم يستعمر له من في السماوات ومن في الارض.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وان العالم ليسعمر له من في السماوات ومن في الارض والجنات في جوف الماء». (صحيح الجامع: ٦٢٩٧).

**الحادي والعشرون:** طالب العلم بعشاء الرحمة وتحفه الملائكة.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة. وغشيتهم الرحمة. وحفتهم الملائكة. وذكروهم الله فيمن عبده». (مسلم: ٢٦٩٩).

#### الثاني والعشرون: الاستثناء من اللعن:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الدينا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله تعالى. وما والاد. وعالم. أو متعلما». (صحيح الجامع: ٣٤١٤).

#### الثالث والعشرون: أداء فريضة الهبة:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «طلب العلم فريضة على كل مسلم». (صحيح الجامع: ٣٩١٣).

#### الرابع والعشرون: محبة الملائكة للعلم:

عن سموان بن عسال المرادي رضي الله عنه قال: «أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد منكى على بريد له احمر. فقلت له: يا رسول الله. اني جئت اطلب العلم فقال: «مرحبا بطالب العلم. ان طالب العلم تحفه الملائكة وتطله بأجنحتها. ثم يركب بهم بعضا حتى يبلغوا السماء الدنيا من محبتهم لما يطلب». (صحيح الترغيب: ٧١).

#### الخامس والعشرون: اجر حاج تاما حجته:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من غدا الى المسجد لا يريد الا ان يتعلم خبرا أو يعلمه. كان له كاجر حاج. تاما حجته». (صحيح الترغيب: ٨٦).

**السادس والعشرون:** طالب العلم لا يشع من طلبه:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «منهومان لا يشبعان: طالب علم وطالب دنيا». (صحيح الجامع: ٦٦٢٤). والمعنى (منهومان): بلوغ الهمة في الشيء.

#### السابع والعشرون: العلم هينا لاهله:

عن ابي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا ابا المنذر؟ اتدري اي اية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلب

اي اية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: «يا ابا المنذر؟ اتدري اي اية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلب

في صدري وقال: «ليهلك العلم ايا المنذر». (مسلم: ٨١٠). معنى قوله: «ليهلك العلم: أي لنكن العلم هيبا لك».

#### الثامن والعشرون: ان اكون ياما من النفاق:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ولا فقه في الدين». (صحيح الجامع: ٣٢٢٩).

**التاسع والعشرون:** اكون من خير الناس إسلاما:

1. What is the main purpose of the document?  
 2. What are the key findings of the study?  
 3. What are the limitations of the study?  
 4. What are the implications of the study?  
 5. What are the conclusions of the study?  
 6. What are the recommendations of the study?  
 7. What are the future research directions?  
 8. What are the acknowledgments?  
 9. What are the references?  
 10. What are the appendices?

... ..

عن كتاب الناس . يطوفون في الطرق .  
يلتمسون أهل الذكر . فإذا وجدوا قوما  
يكرهون لقاءهم ، يترددوا حولهم .

الحادي والثلاثون: ان العلم نعمة من الله تستوجب الشكر،

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «وَلَمَّا مَاتَ دَاوُدُ وَصَلَّى عَلَيْهِ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّي أَضَلُّكُمْ عَنْ كَيْدِ  
الْمُؤْمِنِينَ» (النمل، ١٥).

قال الطبري رحمه الله: يقول جل ثناؤه،  
وقال داود وسليمان، الحمد لله الذي فصلنا  
بما خصنا به من العلم الذي اتانا، دون  
سائر خلقه من بني آدم في زماننا هذا على  
كثير من عباده المؤمنين به في دهرنا هذا،  
(تفسير الطبري، ١٩/٤٣٧).

کیف اضطرر بہا

قلت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:  
«انما العلم بالتعلم وانما الحلم بالتحلم»  
...  
بوقه .. (صحیح الجامع، ۳۳۸).

[illegible]

A. B. C. D. E. F. G. H. I. J. K. L. M. N. O. P. Q. R. S. T. U. V. W. X. Y. Z.

ويقولون: ما بال المهاجرين والأنصار لا يتحدثون مثل أحاديثه؟ وساحبركم عن ذلك: إن أخواني من الأنصار كان يشغلهم عمل أراضيهـم. وإن إخواني المهاجرين كان يشغلهم الصق: (والصق-باسكان القاء- هو ضرب اليد على اليد، وجرت به عادتهم عند عقد البيع) بالأسواق. وكنت أرم رسول الله صلى الله عليه وسلم على

لم ينس شيئا سمعه، فبسط برودة علي حتى فرغ من حديثه. ثم جمعته الي صدرى. فلما نصبت بعد ذلك اليوم شيئا

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100

• الْكِتَابُ أَوْ تَرِكْ أَمَّا اللَّهُ وَلِمَ تَتَّبِعُونَ  
لَا الَّذِينَ تَدْعُوا وَاصْبِرُوا وَابْتَغُوا فَاُولَئِكَ الْأَنْبِيَاءُ  
النِّصْرَةُ: ١٥٩-١٦٠.

(البخاري (٢٠٤٧)، ومسلم (٢٤٩٢)) ١. هـ.

وَعَلَا مَسْجِدًا

أقول مذكروا يحسن بالمسلم أن يحافظ على هذا الدعاء بعد التسليم من صلاة

— 144 —

# الحركة النسوية الغربية

## وأثارها على العالم الإسلامي المعاصر



الحركة النسوية الغربية هي حركة نسائية في العالم الغربي

والتي تهدف إلى

تحرير المرأة من القيود الاجتماعية والدينية

والتي تفرضها عليها في المجتمعات الغربية

والتعبير عن رغباتها الشخصية في الحياة

والتي تسعى إلى تحقيق المساواة بين الجنسين

في جميع المجالات الاجتماعية والاقتصادية

والسياسية والثقافية

والتي تعتبر من أهم الحركات الاجتماعية في الغرب

والتي لها تأثير كبير على المجتمعات الغربية

والتي تسعى إلى تغيير القوانين والسياسات

التي تمييز بين الجنسين في المجتمعات الغربية

والتي تسعى إلى تحقيق المساواة بين الجنسين في جميع المجالات

والتي تسعى إلى تحقيق المساواة بين الجنسين في جميع المجالات

والتي تسعى إلى تحقيق المساواة بين الجنسين في جميع المجالات

والتي تسعى إلى تحقيق المساواة بين الجنسين في جميع المجالات

والتي تسعى إلى تحقيق المساواة بين الجنسين في جميع المجالات

والتي تسعى إلى تحقيق المساواة بين الجنسين في جميع المجالات

والتي تسعى إلى تحقيق المساواة بين الجنسين في جميع المجالات



## نشأة النسوية العربية:

لذلك نشأت الحركة النسوية في الغرب قبل أكثر من قرن بقصد اعتراف المجتمع الغربي بأن للمرأة حقوقاً وحرصاً متساوية مع الرجل. وقد كانت في الأساس تهدف إلى منح المرأة الحقوق الأساسية من التعليم والعمل التي حرمت منها قبل الثورة الصناعية، ثم تطورت فكرتها إلى المطالبة بالمساواة بالرجل في جميع الحقوق السياسية والاقتصادية والجنسية والفكرية ومماثلته في كل شيء.

ثم تسلمت هذه الحركة إلى المجتمعات العربية إبان الاستعمار الغربي وحقت مكاسب خطيرة من نشر الثقافة الغربية وضعف الولاء للإسلام ونزع الحجاب وانتشار الانحلال والتشكيك في الثوابت الدينية والهجوم على القدوات الحسنة في المجتمع الإسلامي تحت شعار العمل الحقوقي والنشاط الاجتماعي. وكان ذلك عن طريق إنشاء الجمعيات النسوية، ورسالة الفن الهابط والمحاقل الماسونية ونواحي الروتاري. وهذه الحركات النسائية الماجنة التي تعمل على غرس المنكرات والإباحية والفجور والدعارة داخل المجتمعات الإسلامية يترجمها دعاة التجديد الموهوم والمخنثون من الرجال والمترجلات من النساء، التي يهدمون بها كل فضيلة كريمة وكل خلق نبيل وكل فطرة سليمة. يتسابق أولئك وهؤلاء إلى الشهوات وإلى الشهوات فقط.

وحركة إسقاط الولاية من قبل النسويات مما شاع في الفترة القريبة عبر القنوات الفضائية ومواقع التواصل الاجتماعي تعني التحرر الجنسي والتمرد على عادات المجتمع وعقوق الأبناء وحرية الإلحاد ونيل الدين الإسلامي والتحلل من أحكام الشرع لينتج عن ذلك التفكك الأسري وذهاب الحضارة الاجتماعية. وفساد المجتمع، والثورة على الوطن. وهذا هو دأب أهل الباطل والضلال في كل زمان ومكان يقدحون في وجود الخالق. ويضعفون في الشرائع وينشرون الإباحية.

ومن تأمل في سلوك النسويات وارتفاع الأصوات وكثرة الدعوات علم أن هناك حملة ممنهجة ومدروسة من قوى غربية وأبواق

مأجورة تدعم هذا التيار الخبيث دعماً ناجزاً وتدفعه دفعا عاصفا نحو تحقيق أهدافه البائسة المقبولة بتوفير كافة الإمكانيات له ليقوم بمهمته في نشر السلوكيات الشيطانية وتدمير المجتمعات الإسلامية.

والفكر النسوي سلاح فتاك يستعمله الغرب للقضاء على لجمة المجتمعات الإسلامية وإشاعة الفوضى والانحلال الخلقي تحت شعار حقوق المرأة ونيل العنف. ودعم الإعلام الغربي وأحلام الفتنة للنسويات الثائرات على أنظمة المجتمعات الإسلامية يقف على قدمين معوجتين ويفتقد الأساس الذي يقوم عليه حيث يكذب الغرب ويدّس حين يهاجم الأنظمة الإسلامية ويتشدد بحقوق المرأة مع أن واقع المرأة مؤلم في العالم الغربي في كثير من الصور. بل تتحصل على ثمن بخس نظير عملها، كما أن معدلات العنف الواقع على المرأة بكل صوره في ازدياد، وأعظم الإحصائيات المتعلقة بالعنف ضد المرأة رصدت في بلادهم وكثير من المشرقات عندهم يتوسدن الطرقات لم يجدن رعاية بل كثير من ملايين نساء العالم المعنفات المضطهدات في الحروب والكوارث لم يجدن عناية من الدول الغربية. وإنما مقصودهم في تهجمهم على مجتمعاتنا الإسلامية إسقاط أحكام الشريعة وتغريب بنات المسلمين والكيد للإسلام ومحو هوية المسلمين.

ومن طمست بصيرته لا ينتفع بالمواعظ والحقائق. قال تعالى: **(إِنَّمَا لَا تَمْنَى الْآسَنُ وَلَكِنْ تَمْنَى تَغْلِبَ آلِي وَتَهْشُرُ)** (سورة الحج، ٤٦).

## الإسلام يحرم العنف ضد المرأة:

فقد أوصى الإسلام برعاية الرجل لزوجته وبين أنها ستار ووقاية له، وهو ستار ووقاية لها. وكان التعبير القرآني أبلغ ما يكون: حيث قال الله تعالى من هذه العلاقة: **(مَنْ لَأَمْرُكُمْ وَتَمْنَى لَهْنُ)** (سورة البقرة: ١٨٧).

كما بين الله تعالى الفاية المشودة من حياة الزوجين، ومنها السكن والمودة والرحمة بين الزوجين، وليس العنف ولا الشقاق؛ فقال الله تعالى: **(وَمَنْ يَتَبَدَّلْ خُلُقًا لَكُمْ عَنْ مَكَانٍ تَرْتَابُ فَتَكُونُوا إِلَيْهَا وَمَعْلُومٌ)**



**مودعة ورخصة** (سورة السورم: ٢١). وأيضا أمر الله سبحانه بالعاشرة بالمعروف: حيث قال عز وجل: (وعاشروهن بالمعروف) (النساء: ١١٩).

وقد أعطى الرسول صلى الله عليه وسلم للرجال القدوة في حسن معاملة النساء. فكان يداعب زوجاته ويلاعبهن تطليبا لقلوبهن حتى إنه روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يسابق عائشة في العدو-أي الجري- فسبقته يوما. وسبقها في بعض الأيام: فقال عليه الصلاة والسلام: «هذه بتلك، أخرجها أبو داود. والنسائي. وابن ماجه.

وقد قرر الإسلام للمرأة حق الصديق. والعدل. والنفقة. وحسن المعاشرة. قال عليه الصلاة والسلام: «لا يفرك مؤمن مؤمنة إن كره منها خلقا رضي منها آخر، أخرجها مسلم. ومعنى قوله: «لا يفرك» لا يفيض ولا يكره.

ومن حرص الإسلام على عدم العنف ضد المرأة انها حتى في حالة التشويز وضع مراحل العلاج بدءا بالوعظ ثم الهجر. ولا يكون إلا في المضجع ومكان البيت: فهيدا لعودة الصلح، ثم اخر المراحل الضرب وهو غير شديد ولا مبرح. ومما لا ريب فيه أن المرأة هي الام والزوجة والبنات والاخت وهي حاضنة الرسل، ولولا المرأة ما كان الرجل ولولا الرجل أيضا ما كانت المرأة فهما مكملان لبعضهما. فالعلاقة بينهما علاقة تكامل لا تنافس. ومن أجل ذلك كانت توجيهات الإسلام كثيرة في حسن التعامل مع المرأة وفي تحريم العنف معها في أي حال من الأحوال. فهي سكن للرجل. وبينهما يجب أن تسود المحبة والمودة لا العنف ولا التشدد.

وعلى خلاف اتجاه هذا التيار النسوي القوي التليم وازياله الخائبة في بلادنا الإسلامية فإنه يمكن تلخيص علاج ظاهرة العنف ضد المرأة في المفهوم الإسلامي في النقاط التالية:

أولا: غرس الوازع الديني والضمير الديني الذي يصوغ شخصية الرجل على نحو كريم يحترم فيه المرأة ويصونها، ويعلم أن الله سبحانه على ظلمه لها أو عطفها معها. ولا يكون غرس الوازع الديني إلا بالعودة إلى صحيح الدين المتمثل في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم. وما كان عليه السلف الصالح من الاعتقاد والمعاملات والسلوك والأخلاق. فمن أهم أسباب العنف ضد المرأة عدم الإيمان بالله سبحانه وتعالى إيماناً

صادقاً صحيحاً، وضعف الوازع الديني وقلة الوعي بحقائق الشريعة الإسلامية المتعلقة بشؤون الأسرة.

ثانياً: أن تلتزم المرأة بما شرعه الله تعالى من فرائض وأحكام وأخلاقيات وسلوكيات بينها النبي صلى الله عليه وسلم وطبقها أمهات المؤمنين ونساء المسلمين في تاريخ الأمة الإسلامية الطويل عملياً وواقعياً واقتضتها الفطرة التي فطرها الله عليها. وخصصها بها وتميزت فيها عن غيرها.

فالفكر النسوي مضاد للمبادئ الإسلامية التي أنزلها الله في كتابه. وأخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم من التفريق بين الرجل والمرأة في الأحكام الشرعية والتمييز بين الجنسين في الخصائص. فكل جنس له حقوق تلائم طبيعته ووظائفه. وقد منح الإسلام الرجل صلاحيات لتحقيق المصلحة وحفظ الحقوق كما في قوله تعالى: «الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم». وقوله تعالى: «ولرجال عليهن درجة». وقوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا هو أنفسكم وأهلكم نارا». والأحاديث الصحيحة الواردة في هذا المعنى كثيرة.

والحركة النسوية قائمة على الفكر الليبرالي وهو الحرية المطلقة للمرأة في جميع ممارستها ومساواتها للرجل في كل شيء، وهذه الفكرة تناقض مبدأ العبودية لله والاستسلام لشرعه والانقياد فيه بالطاعة بتنفيذ أوامره والمرأة في هذا التوجه الضال تريد الحرية التي لا ضابط لها. فهذه متمردة على شرع الله: لأنها تريد حكم الجاهلية. ويمكننا تلخيص الأساليب القذرة والوسائل البشعة التي تسلكها الحركات النسوية في الآتي:

الأول: لعن الرجال وتشويه صورتهم في أذهان الفتيات وتحطيم القدوة في حياتهن وتخوين أولياء أمورهن عن طريق سرد قصص التعنيف. وإبراز التناقضات وتوجيه الإشارات السلبية لعلماء الدين مع لمحات من الاستهزاء بالنصوص الدينية حتى تتكون حالة التمرد لدى الفتيات وتتشكل شخصياتها المنحرفة فتثور على دين دينها وتنزع طاعة ولي أمرها وتتعدد على أسرتها. ثانياً: التشجيع على الزواج ورفضه كلية وتفسيره بالعبودية والذل للمرأة وإقناع البنات أن هذا

المشروع مبني على العنصرية الذكورية، والتأكيد على فشله، وأنه سجن يقيد الحريات ويكبث المشاعر ويكرس الظلم الذكوري. ويسخر المرأة خادمة والة للولادة. وهذه الفكرة بيئة خصبة للانحلال الجنسي والعلاقات غير المشروعة؛ لأنها ترى ذلك من أساس الحرية. ومن أغلق على نفسه باب الجلال فتح عليها باب الجحرام. ولذلك شرعن التسويات العلاقات الشاذة بديلاً عن الزواج؛ نعوذ بالله من انتكاس القنطرة وسفاهة العقل.

ثالثاً، من أغاليط الریبط بین الولاية والعنف. ومعلوم أن العنف يقع على المرأة في جميع الأحوال حتى خارج العلاقات الشرعية، وكثير من حالات العنف واقعة في المجتمعات العلمانية التي لا تؤمن بنظام الولاية وتعمل بقانون المساواة المطلقة بين الجنسين. ومن تتبع حالات الاغتصاب وقتل النساء في الغرب أيقن هذه الحقيقة. ووجود العنف في مجتمعاتنا حقيقة لا يمكن إنكارها لكنها ليست ظاهرة كما هو الحال في الغرب وكثير من القصص مقتل من قبل التسويات وقد لا تصنف من التعنيف أصلاً. وهذا العنف لا يرجع إلى فشل أحكام الشرع وإنما يعود إلى التقصير وسوء المعاملة من بعض الرجال كنتيجة حتمية للابتعاد عن الالتزام بالاسلام.

رابعاً، ومن الأفكار السوداء لدى التسويات تفسير التصرفات الفردية أو الجماعية مخالف لرغبة المرأة بأنه إهانة واستعباد للمرأة وعنف، والتحسن من كل موقف تجاه المرأة فليس للأب الكفء مثلاً منع ابنته من أي نشاط من زيارة أو سفر أو عمل لصلحة الحفاظ عليها. وليس للأخ رعاية أخته ومناقشتها في تصرفاتها الخارجة عن العرف المعتبر. وليس للزوج منع زوجته من الخروج من المنزل مطلقاً، وليس له حق الإذن لها بالخروج أو السفر أو المشاركة في أنشطة تؤثر على مسؤوليتها في رعاية الزوج والأولاد. وهكذا كل تصرف عندهم يفسرونه بأنه استعباد واحتقار وإهانة وتعنيف للمرأة. وهذا تفسير مخالف للإسلام موافق للمبدأ القوي.

خامساً، ومن سمات الفكر التسوي الضالّ التهوين من انحرافات الآخرين العقديّة والسلوكية فتجد المتحدث يحترم الشخص

الأخر أو انحلاله الجنسي أو شذوذه.

سادساً، ومن أخطر رسائل التسويات وأشدّ افسادهنّ بنساء المسلمين تحريض المرأة على التمرد على قوامة الرجل ووصفه بالقذر والكاذب والمستبد والتعامل معه بالتندية ومخاطبته بلغة القوة والانتقام.

سابعاً، أن تزعم المرأة النسوية نسبتها للإسلام، وهي تطالب بإسقاط الولاية والتعدد والإرث والحرية في الحجاب والاختلاط، وهي متناقضة وانتقائية في الفكر والمنهج؛ لأن المسلمة حقاً لا تعترض على أحكام الشريعة وترضى بحكم الله وتسلم به. وهي في الحقيقة لم تلتزم المنهج الرسمي للحركة النسوية؛ لأنها تختزل الحرية في أمور معينة وتتقيد في أمور أخرى بالدين أو العرف أو النظام بالتشهي وتباعد الهوى.

ثامناً، وهناك طائفة منهنّ مستترات بالاسلام يقمن بدور خطير مضلل في قراءة المصادر الإسلامية وتفسير النصوص الدينية بناء على التفسير السياسي والتاريخي والعقلي.

تاسعاً، ومن المروغة والخدام من بعض التسويات تعويم الخطاب بحيث تقرر أن النسوية تيار عام يدخل فيه العلماني والإسلامي والملا ديني. ثم تنكر بشدة محاربة هذا المصطلح ونبت هذا التيار ومحاكمته للنصوص الدينية، وتقرر أنها محافظة ملتزمة بالقيم ثم تناقض نفسها وتقول: إن كل إنسان حر في اختيار حياته ومبادئه الفكرية والجنسية، وله حق الاختيار وليس لأحد أن يتكر عليه ويصادر حقوقه الشخصية.

وهذه الفكرة مناقضة للإسلام ولا يمكن أن يكون معتنقها سائراً على منهج الإسلام الذي ينص على وجوب التضيحة للمسلم، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والغيرة على الحرمات وتعظيم شعائر الله.

إن هذا التيار الفكري الفاحش المستبشع يمثل خطورة بالغة على عالمنا الإسلامي المعاصر، ويهدد ثقافة المجتمعات العربية والإسلامية بعد أن انتشرت في بلادنا المسلمة انتشار النار في الهشيم؛ فوجب على العلماء والدعاة وأصحاب الوعي في أمة الإسلام التحذير منه وتوعية الفتيات والنساء المسلمات من شره وخطره، والله المستعان.





# واحدة اللوحدة

## من نور كتاب الله الصبر وأداء العبادات طريق النجاة

قال تعالى:

الرعد ١٢٢

### من أقوال السلف

عن الربيع: قال الشافعي -  
رحمه الله: إذا وجدتم في  
كتابي خلاف سنة رسول الله -  
صلى الله عليه وسلم - فقولوا  
بسنة رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - ودعوا ما قلت.  
(صفة الصفوة).

عن وحشي بن حرب رضي الله عنه قال:  
قالوا: يا رسول الله! أنا ناكل ولا نشبع. قال:  
«فلعلكم تأكلون متفرقين؟». قالوا: نعم.  
قال: «فاجتمعوا على طعامكم، وادكروا اسم  
الله عليه يبارك لكم فيه».

(صحيح أبي داود ٣٧٦٤).

### من فضائل الصحابية

#### استخلاف أبي بكر رضي الله عنه

عن عائشة رضي الله عنها  
قالت: قال لي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في مرضه:  
ادعي لي أبا بكر. أياك  
وأخاك. حتى أكتب كتاباً.  
فاني أخاف أن يتمني متمن.  
ويقول قائل أنا أولى. ويأبى  
الله والمؤمنون إلا أبا بكر.

من لا يسعد

عن ابن عباس قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ريدك وجهي  
واسروا به للناس مثل راحة جرحهم فقال أحد تربيته ريد  
فأصيب. ثم أحد جعفر شصت له أحد بن روجه فأصيب -  
وعبيد بن رومان - حتى أحد تربيته سفت من سيوف الله يعني  
أحد بن لؤييد حتى فتح له عليهم رواد لحاري».



### من آثار المعصية

#### الوهن في العبادة

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال، "جاء المعصية الوهن في العبد والصبي في المعيشة والنفس في الدعة، فما والنقص في اللذة؟ قال، لا ينال شهوة حلال إلا جاءه ما ينقصه" (تاريخ الخلفاء).

### من آثار التمسك

قالوا في قوله تعالى: "وجود يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة، أي، منتظرة ثواب ربها. فينكرون بهذا التأويل الفاسد رؤية الله بالابصار في الآخرة. ومن عقيدة أهل السنة والجماعة أن الله يرى في الآخرة رأي العين."

قال الشافعي - رحمه الله -

أحب الصالحين ولست منهم

لعلني أن أقال بهم شفاعته

وأكره من تجارته المعاصي

ولو كنا سواء في البضاعة

(ديوان الشافعي)



### أحاديث باطلة لها

#### آثار صينة

(من كتب (يس) ثم شربها: دخل جوفه ألف نور، وألف رحمة وألف بركة. وألف دواء. أو خرج منه ألف داء). موضوع. أخرجه الرافعي في "تاريخ قزوين". (السلسلة الضعيفة للالباني).

### من آثار التمسك

عن عمران بن حصين رضي الله عنهما انهما كانا يسداكروا الحديث فقال رجل دعونا من هذا وحسبوا بكتاب الله فقال عمران "ألك أحق أحد في كتاب الله الصلاة ممسرة؟ نجد في كتاب الله الصلوة ممسرة؟ ان هذا القرآن أحكمه ذلك والسنة تقصر ذلك" ادم الكلام لغيره في

# المعازف

د. محمد بن حسن

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على خير المرسلين. وبعد:  
فقد تكلمت في المقالتين السابقتين عن تعريف المعازف. والاحاديث الواردة  
فيها. وحثمت بحديث هشام بن عمار في صحيح البخاري. وردت على  
النقد الموجه للسند.

العود والطنبور والدف والقيثارة وما  
شابههم (انظر في ذلك المراجع التالية:  
تهذيب اللغة للأزهري ٢ / ٨٦، المخصص  
لابن سيده ٤ / ١١، شمس العلوم ٧ / ٤٥١٢،  
تاج العروس ٢٤ / ١٥٥، ٨ / ٤٣٦، المغرب  
١ / ٣١٤، مختار الصحاح ص ٢٠٨، لسان  
العرب ٩ / ٢٤٤، المصباح المنير ٢ / ٤٠٧،  
معجم اللغة العربية المعاصرة ٢ / ١٤٩٣،  
٢٠٤٣، ٣ / ٢١٣٩، معجم لغة الفقهاء ص  
٤٣٧).

٢- ضعف دلالة الاقتران،  
دلالة الاقتران هي عطف جملة على

١- دعوى اضطراب السند.  
٢- إن الحديث مداره على هشام بن عمار  
وهو متكلم فيه.  
٣- الحديث معلق. والمعلق من أقسام  
الضعيف.  
وانتقل -بإذن الله تعالى- لمتن الحديث،  
والنقد الموجه لمتنه والرد عليه أولاً، القول  
بعدم الاتفاق على معنى كلمة المعازف  
بالتحديد. ولقد سبق أن بينت معنى كلمة  
المعازف، وأنها تدور بين آلات اللهو التي  
يُضرب عليها، وأنها ضرب من الطنابير  
يتخذها أهل اليمن. وأن المعازف اسم يجمع



جملة، كقوله تعالى، (كلوا من ثمره إذا أُمِرُوا واتوا حقه يوم حصاده) (الأنعام: ١٤١).

أو عطف لفظ على لفظ مثل (واستعينوا بالصبر والصلاة) (البقرة: ٤٥). وقولهم، إن دلالة الاقتران دلالة ضعيفة. هكذا على الإطلاق غير صحيح، فقد تكون دلالة الاقتران قوية يحتاج بها. وقد تكون ضعيفة لا يحتاج بها. وذلك عند تعدد الجمل واستقلال كل جملة بنفسها.

**أولاً،** أمثلة تكون فيها دلالة الاقتران قوية يحتاج بها. وذلك عندما يجمع بين شيئين أو أكثر بحكم واحد.

١- كقوله تعالى، (إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) (المائدة: ٣١)؛ فالحكم واحد يشمل الجميع وهو الرجس المعنوي، والمحكوم عليه متعدد. فالحكم واحد يشمل الجميع وهو الرجس المعنوي، والمحكوم عليه متعدد.

٢- قوله تعالى، (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَآذِنُوا الرَّسُولَ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَقُولُونَ) (النور: ٥٦). دلالة الاقتران قوية وهي الوجوب.

٣- حديث النبي صلى الله عليه وسلم، "ثلاث حق على كل مسلم، الفسل يوم الجمعة. والسواك. ويمس من طيب إن وجد" (مسند أحمد، صححه الأرنؤوط والألباني في السلسلة الصحيحة). فقد اشترك الثلاثة في حكم واحد وهو حق على كل مسلم، فإذا كان السواك والطيب مستحبين كان الثالث وهو اغتسال يوم الجمعة مستحباً (وهو ما عليه الجمهور).

**ثانياً،** أمثلة تكون فيها دلالة الاقتران ضعيفة، وذلك عند تعدد الجمل واستقلال كل جملة بنفسها مثل قوله تعالى: **كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا**

**حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ** (الأنعام: ١٤١)؛ فدلالة الاقتران هنا ضعيفة لاستقلال كل جملة بنفسها وحكمها. فالأكل من الثمر على الإباحة، أما الزكاة فهي واجبة.

٢- حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، "لا يبولن أحدكم في الماء الراكد، ولا يقتسل فيه من الجنابة" (رواه مسلم وابن ماجه)؛ إذا كانت العلة هي النجاسة للبول. فهذا لا يشمل اغتسال الجنب؛ لأن المني ظاهر، فحكم البول يختلف عن حكم المني.

٣- حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، "أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة" (متفق عليه). فدلالة الاقتران هنا ضعيفة؛ لأنه ترك الشهادتين كفر بإجماع، بينما ترك الصلاة والزكاة، فالجمهور على أنه لا كفر إلا بالاجحود.

ونعود لحديث المعازف. فهل دلالة الاقتران فيه قوية أم ضعيفة؟ "ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف". على ضوء ما بينت في نومي دلالة الاقتران من حيث القوة والضعف، نجد أن دلالة الاقتران في الحديث هنا هوية؛ لأن المذكورات في الحديث يشملها حكم واحد.

فقوله صلى الله عليه وسلم، "يستحلون"، معناه أن المذكورات ليست حلالاً، وإنما هي محرّمات. ولو لم تكن حراماً ما قال، يستحلون، وكل من الزنا، والخمر، والحرير - على الرجال- محرّمات نصاً واجماعاً.

**ثالثاً،** قولهم إن الاستحلال اعتقاد أن ذلك حلال

الاستحلال هو أن يقول مثلاً، اعلم أن

الخمير حرام ولكني سأشربها، والزنا حرام ولكني سأفعله.

فهذا لا شك أنه يكفر. بعد تحقق الشروط وانتفاء الموانع والاستتابة: لأن من استحل ما علم من الشرع تحريمه، فقد كذب الله تعالى، وكذب رسوله صلى الله عليه وسلم فيما جاء به وبلغ عن ربه سبحانه وتعالى. يقول ابن تيمية عن الاستحلال في الحديث: "هأنهم لو استحلوها مع اعتقادهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم حزمها كانوا كفاراً ولم يكونوا من أمته --- فيشبه أن يكون استحلالهم الخمير، يعني أنهم يسمونها بغير اسمها كما في الحديث. فيشربون الأشرية المحرمة ولا يسمونها خمراً. واستحللهم المعازف باعتقادهم أن آلات اللهو مجرد سماع صوت فيه لذة. وهذا لا يحرم كالأحان الطيور. واستحلال الحرير وسائر أنواعه باعتقادهم أنه حلال للمقاتلة (للجنود)، وقد سمعوا أنه يباح لبسه عند القتال. فقاموا سائر أحوالهم على تلك - (ابن تيمية: إبطال التحليل ص ٢٠-٢١، نقلاً عن تحريم آلات الطرب للألباني ص ٩٧).

وهذا المعنى الاصطلاحي - للاستحلال - جاء بعد عصر النبي صلى الله عليه وسلم. ككل الاصطلاحات التي جاءت بعد عصر النبي صلى الله عليه وسلم. ككلمة سنة في أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم صارت بعد ذلك اصطلاحاً مرادفة للمستحب. واصرار المسلم على الذنب لا يدل على الاستحلال إن اعتقد التحريم ولكن تغلبه شهوته، وإن كان قد وقع في كبيرة من الكبائر.

فالمسلم الذي يستحل أي شيء حرمه الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو مكذب لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وليس المذكور فقط في حديث المعازف.

**رابعاً:** القول إن الحرمة في الحديث من اقتران المذكورات في الحديث مع بعضها

البعض. فالقاعدة أنه لا يجمع بين مباح ومحرم في الوعيد.

يقول السمعاني: "لا يصح الجمع بين شيئين في الوعيد، إلا أن يكون كل واحد منهما يستحق عليه الوعيد" (قواطع الأدلة للسمعاني ١/٤٦٥).

وهذا باطل. وإلا كان الزنا وشرب الخمر في الحديث ليسا بمحرمين إلا عند اقترانهما بباقي المذكورات في الحديث. فكل من المذكورات الأربعة في الحديث هو حرام بمفرده. وكذلك قولهم: إن الوعيد على شرب الخمر وأن المعازف مكمل، هو كسابقه قول باطل.

يقول الشوكاني، بعد أن ذكر أقوال المجوزين لسماع المعازف: "أنه يحتمل أن تكون المعازف المنصوص على تحريمها هي المقترنة بشرب الخمر، كما ثبت في رواية بلفظه: "ليشربن أناس من أمتي الخمير تروح عليهم القيان وتغدو عليهم المعازف". ويجاب: بأن الاقتران لا يدل على أن المحرم هو الجمع فقط، وإلا لزم أن الزنا المصرح به في الحديث لا يحرم إلا عند شرب الخمر واستعمال المعازف. واللازم باطل بالإجماع فالملزوم مثله (نيل الأوطار ٨/١١٦).

ففي الحديث قرن الأربعة تحت حكم واحد، "يستحلون"، فلا يصح حملها على المجموع كله دون أفراد المذكورات.

قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ آفَاءِ اللَّهِ إِسْمًا وَلَا يُذَكِّرُونَ النَّاسَ بِاللَّهِ سَمَاءً أَفَلَا يَأْتِيهِمْ يَرْثُونَ** ومن جعل **جهد يلقى أناماً**، (الفرقان: ٦٨). فهل نقول أن التحريم المذكور في الآية يكون عند اقتران المذكورات في الآية مع بعضها البعض؟ هذا لا يقوله عاقل على الإطلاق. وكذلك قوله تعالى: **وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ آفَاءِ اللَّهِ إِسْمًا وَلَا يُذَكِّرُونَ النَّاسَ بِاللَّهِ سَمَاءً** (الفرقان: ٢٣-٢٤). أنه لا يحرم عدم الإيمان بالله إلا عند عدم الحض على طعام المسكين.

وللحديث بقية. والحمد لله رب العالمين.

دخول إلى عالم التفسير

# خصائص التفسير النبوي

الكتاب هو من تأليف العلامة العبد المذنب  
المجاهدين في سبيل الله تعالى  
المفتي محمد صالح المنجد  
الكتاب هو من تأليف العلامة العبد المذنب  
المجاهدين في سبيل الله تعالى  
المفتي محمد صالح المنجد

الكتاب هو من تأليف العلامة العبد المذنب  
المجاهدين في سبيل الله تعالى  
المفتي محمد صالح المنجد

ربيع الآخر ١٤٤٤ هـ - العدد ١١٩ - السنة الثانية والخمسون





وسلم.

واستدل على ذلك أيضًا باجتهاد داود وسليمان عليهما السلام فقال: ولأن داود وسليمان عليهما السلام حكما بالاجتهاد، بدليل قوله تعالى: **«مَنْشَهُ نَسَمُ»**، (الأنبياء، ٧٩). ولو حكما بالنص لم يخص سليمان بالتفيم، ولو لم يكن الحكم بالاجتهاد جائزا، لما أحدهما الله تعالى بقوله: **«وَكَلَّا تَبْ حَكَّ رَمَّ»**، (الأنبياء، ٧٩). (روضة الناظر، ج ٢، ص ٣٤٦).

فهذه بعض النماذج من اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم. وهي كما رأينا قليلة جدا. ومعظمها كما قال العلماء في الحروب والآراء دون الأحكام الشرعية.

**هل يوجد اجتهاد نبوي في التفسير؟**

يقول الله تعالى: **«مَنْشَهُ نَسَمُ»**

عنه **«سَمُ»**، (القيامة، ١٦-١٩).

قال ابن كثير في تفسيره: **«ثَبَّتَ عَيْتَ سَمُ»** أي بعد حفظه وتلاوته، نبينته لك ونوضحه. ونلهمك معناه على ما أردنا وشرعنا.

وقال ابن عباس وعطية العوفي: **«ثَبَّتَ عَيْتَ سَمُ»**، تبين حلاله وحرامه. وكذا قال قتادة. (تفسير ابن كثير، تحقيق: أحمد شاكر - ج ٢، ص ٥٣٨).

وقال الشيخ السعدي في تفسيره: **«ثَبَّتَ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ، أَيْ بَيَانُ مَعَانِيهِ. هُوَ عِدَّةُ بِحُفْظِ لَفْظِهِ. وَحُفْظُ مَعَانِيهِ. وَهَذَا أَعْلَى مَا يَكُونُ. فَامْتَثَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَادِبٍ رِيهِ. فَكَانَ إِذَا تَلَا عَلَيْهِ جَبْرِيلُ الْقُرْآنَ بَعْدَ هَذَا أَنْصَبَتْ لَهُ. فَإِذَا فَرَعَ قَرَأَهُنَّ. وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ أَذْبَ لَأَخَذَ الْعِلْمَ. أَنْ لَا يَبَادِرُ الْمُتَعَلِّمُ لِلْعِلْمِ قَبْلَ أَنْ يَفْرَغَ الْمُعَلِّمُ مِنَ الْمَسْأَلَةِ الَّتِي شَرَعَ فِيهَا. فَإِذَا فَرَعَ مِنْهَا سَأَلَهُ عَمَّا أَشْكَلَ عَلَيْهِ. وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ مَا يُوْجِبُ الرَّدَّ أَوْ الِاسْتِحْسَانَ، أَنْ لَا يَبَادِرَ بَرْدَهُ أَوْ قَبُولَهُ. قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنْ ذَلِكَ الْكَلَامِ. لِيَتَبَيَّنَ مَا فِيهِ مِنْ حَقٍّ أَوْ بَاطِلٍ. وَلِيَفْهَمَهُ فَهْمًا يَتِمَكَّنُ فِيهِ مِنَ الْكَلَامِ فِيهِ عَلَى وَجْهِ الصَّوَابِ. وَهِيَ أَنَّ النَّبِيَّ**

صلى الله عليه وسلم كما بينت للأمة أفاضل الوحي. فإنه قد بين لهم معانيه. (تفسير السعدي، ص ١٢٥٤).

وهذا يعني أن بيان معاني القرآن للرسول صلى الله عليه وسلم من عند الله تبارك وتعالى. فكما بين له أفاضله فإنه يبين له معاني هذه الألفاظ. ويعني أيضًا أن التفسير النبوي للقرآن إنما هو وحي من عند الله تعالى وليس اجتهادا من عند الرسول صلى الله عليه وسلم.

ومما يؤيد ذلك أيضًا قول جابر بن عبد الله رضي الله عنه في حديث حجة النبي صلى الله عليه وسلم، (ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا. وعليه ينزل القرآن. وهو يعرف تأويله. وما عمل به من شيء عملنا به...). (صحيح مسلم برقم: ١٢١٨).

والشاهد منه قوله: وعليه ينزل القرآن وهو يعلم تأويله - أي تفسيره - فهذا جابر بن عبد الله رضي الله عنه أحد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجزم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم تفسير القرآن. وأن هذا مما علمه الله إياه، نوحى منه عز وجل كما قال الله تعالى: **«إِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ فِي الْقُرْآنِ مُبَيَّنًّا»**، (الشورى، ٥١).

وقال ابن كثير في تفسيرها: هذه مقامات الوحي بالنسبة إلى جناب الله عز وجل، وهو أنه تارة يقدف في روع النبي شيئا لا يتماهى فيه أنه من الله عز وجل، وقوله: «أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ»، كما كلم موسى عليه السلام. فإنه سأل الرُّؤْيَا فحجب عنها. وقوله: «أَوْ يُرْسَلُ رَسُولًا فَنُوحِي بِأَذْنِهِ مَا يَشَاءُ»، كما ينزل جبريل عليه السلام وغيره من الملائكة على الأنبياء عليهم السلام.

وصلى الله وسلم على رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين وعنا معهم بفضلك وكرمك يا أكرم الأكرمين.



# صلاة الجمعة

ويتطهر بما استطاع من طهر، ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته، ثم يروح إلى المسجد ولا يفرق بين اثنين، ثم يصلي ما كتب له، ثم ينصت للإمام إذا تكلم، إلا غفر له ما بين الجمعة إلى الجمعة الأخرى، أخرجه البخاري.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «على كل مسلم الغسل يوم الجمعة. ويلبس من صالح ثيابه، وإن كان له طيب مس منه، أخرجه البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «غسل يوم الجمعة على كل محتلم وسواك ويمس من الطيب ما قدر

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، بدأنا في اللقاء السابق الحديث عن سنن وأداب صلاة الجمعة، ونواصل في هذا اللقاء الحديث عن هذه السنن والآداب.

**سنن وآداب صلاة الجمعة:**

١- التجميل والتطيب لصلاة الجمعة،

لا خلاف بين العلماء في أنه يُسن لمن يأتي الجمعة التجميل والتطيب ونحو ذلك كإزالة الرائحة الكريهة بالسواك للضم وغيره من مواطن الرائحة في الجسم. ولبس أحسن الثياب: الحديث سلمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا يقتل رجل يوم الجمعة.





عليه، أخرجه مسلم.

قوله: (ويدهن من دهنه) المراد به إزالة شعث الشعر به، وفيه إشارة إلى التزين يوم الجمعة.

قوله: (...أويمس من طيب بيته)، ظاهره: التخيير بين الأمرين، إما الادھان، أو التطيب، وأن أحدهما كافٍ.

وقوله: (من طيب بيته) يشير إلى أنه ليس عليه أن يطلب ما لا يجده، بل يجتزئ بما وجدته في بيته. (انظر: فتح الباري لابن رجب ٣٦٦/٥، نيل الأوطار للشوكاني ٣٩٧/٥).

وعن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر يوم الجمعة: (ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته؟) أخرجه أبو داود وابن ماجه وصححه الألباني.

ولا خلاف بين العلماء في استحباب لبس أجود الثياب لشهود الجمعة والأعياد. قال ابن البر، في هذا الحديث اتخاذ الثياب واكتسابها والتجمل بها في الجمعة وكذلك الأعياد. (التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ٣٨/٢٤).

### ٣- التكيير لصلاة الجمعة:

يسن التكيير في الذهاب إلى صلاة الجمعة باتفاق أهل العلم لحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من راح في الساعة الأولى فكانما قرب بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشاً أقرن، ومن راح في الساعة الرابعة فكانما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكانما قرب بيضة، فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر). أخرجه البخاري ومسلم.

وعن أوس بن أوس الثقفي رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول: «من غسل يوم الجمعة واغتسل، ثم بكر وابتكر ومشى ولم يركب، ودنا من الإمام فاستمع ولم يلغ: كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها». أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه الألباني.

وإذا كان السادة العلماء اتفقوا على استحباب التكيير إلى صلاة الجمعة، فقد اختلفوا في وقت التكيير:

فذهب جمهور العلماء إلى أنه يستحب التكيير من أول النهار وهو قول الثوري وأبي حنيفة والشافعي وأكثر العلماء كلهم يستحب البكور إليها، حتى قال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى: لو خرج إليها بعد صلاة الفجر وقبل طلوع الشمس لكان حسناً. (انظر الاستذكار لابن عبد البر ٦/٢).

وذهب الإمام مالك رحمه الله تعالى إلى أن التكيير المشروع إنما هو وقت الزوال ولا يشرع التكيير من أول النهار. عن حرملة أنه سأل بن وهب عن تفسير هذه الساعات أهو الغدو من أول ساعات النهار أو إنما أراد بهذا القول ساعات الرواح فقال ابن وهب سألت مالكا عن هذا، فقال: أما الذي يقع في قلبي فإنه إنما أراد ساعة واحدة تكون فيها هذه الساعات من راح في أول تلك الساعة أو الثانية أو الثالثة أو الرابعة أو الخامسة ولو لم يكن كذلك ما صليت الجمعة حتى يكون النهار تسع ساعات في وقت العصر أو قريباً من ذلك (انظر: الاستذكار لابن عبد البر ٦/٣).

وسبب الاختلاف يرجع لأمرين:

اختلافهم في تفسير الساعات المذكورة في قول النبي صلى الله عليه وسلم: (من راح في الساعة الأولى فكانما قرب بدنة... الحديث. فقد اختلفوا هل هذه الساعات هي ساعات النهار المعروفة، والتي تبدأ من أول النهار، أم أن هذه الساعات هي ساعات لطيفة بعد الزوال كما قاله الإمام مالك؟



وبالتالي فلا يشرع للمسلم التكبير إلى الجمعة من أول النهار.

واختلافهم في معنى الرواح الواردة في الحديث، فقال المالكية، والرواح في أصل اللغة، الرجوع بعشي، ومنه قول امرئ القيس، ورحنا كأننا من جواثا عشيّة تعالى النعاج بين عدل ومخقب وأول العشي: زوال الشمس. وهو أول وقت أمرنا الله تعالى فيه بالسعي إلى الجمعة: لأنه تعالى قد قال، إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله.. وهذا النداء هو الذي يحصل به الإعلام بدخول الوقت. (انظر المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم للقرطبي ١١٦/٧).

واجيب بأن الرواح يكون أول النهار وآخره، قال الأزهري، لغة العرب الرواح الذهاب سواء كان أول النهار أو آخره أو في الليل، وهذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث. (انظر شرح صحيح مسلم للنووي ٨/١١).

واختلافهم في لفظة التهجير الواردة في قول النبي صلى الله عليه وسلم: (إذا كان يوم الجمعة قام على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الناس الأول فالأول فالهجير إلى الجمعة كالمهدي بدنة، ثم الذي يليه كالمهدي بقرة، ثم الذي يليه كالمهدي كبشا حتى ذكر الدجاجة والبيضة، فإذا جلس الإمام طويت الصحف واستمعوا الخطبة) أخرجه البخاري ومسلم. فقال المالكية: هذه اللفظة إنما هي مأخوذة من الهاجرة والهجير، وذلك وقت المسير إلى الجمعة ولا يجوز أن يسمى عند طلوع الشمس هاجرة ولا هجيراً: لأن ذلك الوقت ليس به هاجرة ولا هجير: فدل على صحة قول مالك. (انظر الاستذكار لابن عبد البر ٦/٢، شرح البخاري لابن بطال ٤٨١/٢). واعترض على هذا بأن يكون المهجر من هجر المنزل وتركه في أي وقت كان وهذا بعيد. (انظر إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام).

وقال الآخرون، الكلام في لفظ التهجير

كالكلام في لفظ الرواح فإنه يطلق ويراد به التكبير.. والصواب فيه ما روى أبو داود المصاحفي عن النضر بن شميل أنه قال: التهجير إلى الجمعة وغيرها: التكبير والمبادرة إلى كل شيء قال: سمعت الخليل يقول ذلك قاله في تفسير هذا الحديث قال الأزهري، وهذا صحيح وهي لغة أهل الحجاز ومن جاورهم وذكر الأثرم قال: قيل لأحمد بن حنبل، كان مالك بن أنس يقول: لا ينبغي التهجير يوم الجمعة باكراً فقال: هذا خلاف حديث النبي صلى الله عليه وسلم وقال، سبحان الله! إلى أي شيء ذهب في هذا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول، (كالمهدي جزوا) (انظر زاد المعاد- ابن القيم الجوزية ٣٨٦/١ بتصرف).

عمل أهل المدينة: حيث يحتج مالك بأن أهل المدينة لم يكن يعرف عنهم التكبير إلى الجمعة من أول النهار. مما يؤكد أن التكبير المشروع إنما هو عند الزوال. والأرجح أن التكبير مشروع إذا لم يترتب عليه هوات ما هو أحب منه إلى الله، وتقيد به بما بعد الزوال فيه نظراً لظهور زاد المعاد- ابن القيم الجوزية ٣٨٦/١ بتصرف).

#### ٤- المشي لصلاة الجمعة على الأقدام:

ذهب الفقهاء إلى أنه يستحب لمريد حضور الجمعة أن يسير إليها ماشياً بسكينة ووقار قال الإمام النووي: (اتفق الشافعي والأصحاب وغيرهم على أنه يستحب لتقاصد الجمعة أن يمشي. وأن لا يركب في شيء من طريقه إلا لعذر كمرض ونحوه) المجموع ٥٤٤/٤.

والأصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أوس بن أوس الثقفي رضي الله عنه السابق: (ومشى ولم يركب...). ولما فيه من التواضع لله عز وجل: لأنه عبد ذاهب لمولاه، فيطلب منه التواضع له فيكون ذلك سبباً في إقباله عليه.

وللحديث بقية إن شاء الله والحمد لله رب العالمين.

فقه المرأة المسلمة

المرأة المسلمة / المرأة المسلمة / المرأة المسلمة

ربيع آخر ١٤٤٤ هـ العدد ٦١٦ - السنة الثانية والخمسون

جاء في شرح مسلم (٣٩٩/٢)، قوله صلى الله عليه وسلم: لا تمنعوا ماء الله مساجد الله، هذا وشبهه من أحاديث الباب ظاهر في أنها لا تمنع المسجد لكن بشروط. ذكرها العلماء مأخوذة من الأحاديث، وهو ألا تكون متطبعة ولا متزينة ولا ذات خلخل

عامة العلماء. ويجاب عن حديث: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله، بأنه نهى تنزيه: لأن حق الزوج في ملازمة المسكن واجب فلا تتركه للمضيلة.

**ثانياً: لا تناشر المرأة المراد نفسها لزوجها:**

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبشر المرء المراد نفسه لزوجها كنه يظن أنها أخرجه البخاري (٥٢٤٠).

قال القايسي، هذا أصل لما لك في سد الذرائع: فإن الحكمة في هذا النهي خشية أن يعجب الزوج الوصف المذكور فيفضي ذلك إلى تطبيق الواصفة أو الافتتان بالوصوفة. (فتح الباري ٢٥٠/٩).

**ثالثاً: هجر الزوجة نكاحاً:**

**تعريف الهجر:**

الهجر لغة، مصدر هجر. وهو ضد الوصل. وهجره يهجره هجراً وهجراناً. والاسم الهجرة. وهجر فلان فلاناً، أي قاطعه. والهجر، الترك والإعراض. (لسان العرب ٢٥٠/٥).

الهجر اصطلاحاً، ترك ما يلزم تعاهده. ومصدرة الاسم عيره. أما نابذ أو باللسان أو بالقلب. (مفني المحتاج ٢٥٩/٣، كشاف القناع ٢٠٩/٥).

**حكم هجر الزوجة:**

الأصل أن هجر المسلم لأخيه المسلم من غير سبب محظور. ويدخل في ذلك هجر الزوجة. فإن وجد سبب يستدعي هجر الزوجة فقد اتفق الفقهاء على جواز الهجر.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:

١- قال تعالى: **وَأَنزِلْنَا نَارًا مِّن سَمَوَاتِنَا عَلَىٰ نَارِ كَافٍ** **عَبْدُ كَبِيرٍ**، (النساء: ٣٤).

٢- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، يقول: اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساء شهرًا. صحيح مسلم (١٠٨٤).

٣- أن للهجر أثراً كبيراً في تأديب النساء: لأن

المرأة بطبيعتها لا تصبر على بُعد زوجها. فكان للهجر أثر في تأديب المرأة.

**قوال أهل العلم:**

قال العلامة ابن كثير في تفسيره (١/ ٤٦٨): والنساء اللاتي تتخوفون أن ينشرن على أزواجهن، والتشوز: هو الارتضاع، والمرأة الناشز هي المرتفعة على زوجها التاركة لأمره المعرضة عنه المبخضة له فمتى ظهر له منها أمارات التشوز فليفظها وليخوفها عقاب الله في عصيانه، فإن الله قد أوجب حق الزوج عليها وطاعته. وحرم عليها معصيته لما له عليها من الفضل والإفضال... ثم ساق جملة من الأحاديث الدالة على حق الزوج كما سبق بيانه. ثم قال، وقوله: «واهجروهن في المضاجع»، قال غير واحد: الهجر، هو ألا يحامهن. ويصاحبها على فراشها وبوليتها. ظهره.

وزاد آخرون: ولا يكلمها مع ذلك ولا يحدثها. وقيل: يعظها فإن هي قبلت والا هجرها في المضجع. ولا يكلمها من غير أن يذر تكاحها. وذلك عليها شديد.

وقال آخرون: الهجر هو ألا يصاحبها.

وعن معاوية بن حيدة القشيري أنه قال: يا رسول الله! ما حق امرأة أحدنا عليه؟ قال: أن تطمعها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت أو اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت، صحيح سنن أبي داود (٢١٤٢).

وقوله: «واضربوهن»، أي: إذا لم يرتد عن الموعظة ولا بالهجران. فلكم أن تضربوهن ضرباً غير مبرح كما ثبت في صحيح مسلم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في حجة الوداع: «فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف»، أخرجه مسلم (١٢١٨).



وقوله تعالى: «فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا» أي: إذا أطاعت المرأة زوجها في جميع ما يريده منها مما أباحه الله له منها: فلا سبيل له عليها بعد ذلك وليس له ضربها. ولا هجرانها. إن الله كان عليا كبيرا، تهديد للرجال إذا بغوا على النساء من غير سبب. فإن الله العلي الكبير وليهن وهو منتقم ممن ظلمهن وبغى عليهن.

قال الإمام المصطفي في الجامع لأحكام القرآن (١٧٨/٥): أمر الله أن يبدأ النساء بالموعظة أولاً. ثم بالهجران. فإن لم ينجعا فالضرب فإنه هو الذي يصلحها له ويحملها على توفيق حقه والضرب في هذه الآية هو ضرب الأدب غير المبرح. وهو الذي لا يكسر عظما ولا يشين جارحة كاللكزة ونحوها. فإن المقصود منه الصلاح لا غير. قال الصنعاني في سبل السلام (٣٠٧/٣): واختلف في تفسير الهجر. فالجمهور فسروه بترك الدخول عليهن والإقامة عندهن على ظاهر الآية. وهو من الهجران بمعنى البعد. وقيل: بضاجعها ويوليها ظهره وقيل: يترك جماعها. وقيل: يجامعها ولا يكلمها وقيل من الهجر الإغلاظ في القول. وقيل: من الهجر وهو الجبل الذي يربط به البعير أي أوتفوهن في البيوت: قاله الطبري واستدل له. ووهاد ابن العربي.

قال الشافعي: قال عز وجل: «وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ» يحتمل إذا رأى الدلالات في إيصال المرأة وإقبالها على النشوز فكان للخوف موضع أن يعظها. فإن أيدت نشوزاً هجرها فإن أقامت عليه ضربها. وذلك أن العظة مباحة قبل الفعل المكروه إذا رويت أسبابه وأن لا مونة فيها عليها كضربها وأن العظة غير محرمة من المرة لأخيه. فكيف لامراته والهجرة لا تكون إلا بما يحل به الهجرة: لأن الهجرة محرمة في غير هذا الموضع فوق ثلاث والضرب لا يكون إلا بيان الفعل: فالآية في العظة والهجرة والضرب على بيان الفعل

تدل على أن حالات المرأة في اختلاف ما تعاقب فيه من العظة والهجرة والضرب مختلفة. فإذا اختلفت فلا يشبه معناها إلا ما وصفت. شرح المذهب (١٣٥/١٨).

جاء في بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع (٣٣٤ / ٢): ومنها ولاية التأديب للزوج إذا لم تطعه فيما يلزم طاعته بأن كانت ناشزة. فله أن يؤدبها لكن على الترتيب. فيعظها أولاً على الرفق واللين بأن يقول لها كوني من الصالحات القانتات الحافظات للغيب ولا تكوني من كذا وكذا. فلملها تقبل الموعظة. فترك النشوز. فإن نجعت فيها الموعظة. ورجعت إلى الفراش ولا هجرها.

جاء في الشرح الكبير للشيخ الدردير وحاشية الدسوقي (٣٤٣ / ٢): (ووعظ) الزوج (من نشزت) النشوز الخروج عن الطاعة الواجبة كان منهته الاستمتاع بها. أو خرجت بلا إذن لمحل تعلم أنه لا يأذن فيه. أو تركت حقوق الله تعالى كالفسل أو الصلاة. ومنه إغلاق الباب دونه كما مر والوعظ التذكير بما يلين القلب لقبول الطاعة واجتناب المنكر (ثم) إذا لم يقبل الوعظ (هجرها).

جاء في حاشية البجيرمي على الخطيب (٤٧٥ / ٣): (فإن أبيت) مع وعظه (إلا) النشوز هجرها) في المضجع. أي يجوز له ذلك لظاهر الآية. ولأن في الهجر أذراً ظاهراً في تأديب النساء. والمراد أن يهجر فراشها فلا يضاجعها فيه.

جاء في المبدع في شرح المقنع (٦٦٣ / ٦): (وإذا ظهر منها أمارات النشوز. بالآية تجيبه إلى الاستمتاع. أو تجيبه متبرمة متكرهه: وعظها) بأن يذكر لها ما أوجب الله تعالى عليها من الحق. وما يلحقها من الآثم بالمخالفة. وما يسقط بذلك من النفقة والكسوة. وما يباح له من هجرها وضربها. وللحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله رب العالمين



الحمد لله ونصلاة و تسلام على رسول الله وبعد فإن الإصلاح بين الناس من أعظم الأعمال التي يقرب بها العبد إلى ربه حل وعلا حيث أن الاختلاف بين الناس امر واقع ومن سحبا البشر وذلك لاختلاف أخلاقهم وطباعهم ولتباينهم في حفظهم الدين من المال والشرف وغيرهما. قال الله تعالى: ﴿و...﴾ (هود: ١١٨، ١١٩).

**مسألة: هـ. جمال عبد الرحمن**

حَسَنًا. وظاهر غدرهم وفاء. وهذا مخض الكرم وباب الفضل. ويمثل هذا يلزم ذوي الفضل أن يتأولوا الهفوات من إخوانهم.

وقد قال بعض الشعراء:

**إذا ما بدت من صاحب لك زلة**

**فكن أنت مختالا لزلته هذا**

والداعي إلى هذا التأويل (والاحتياط) شيخان، التغافل الحادث عن القسنة. والتألف الصادر عن الوفاء. وقال بعض الحكماء: وجدت أكثر أمور الدنيا لا تجوز إلا بالتغافل. وقال أكنم بن صيفي: من شدد نضر، ومن تراخى تألف، والشرف في التغافل. وقال شبيب بن شيبه الأديب: العاقل هو الفطن المغافل. وقال الطائي: ليس القبي بسيد في قومه ... لكن سيد قومه المتغابي... ولذلك قال أكنم بن صيفي: السخاء حسن الفطنة واللوم سوء التغافل.

قال ابن مفلح رحمه الله (ت: ٧٦٣هـ).

وأحيانا تجد المتخاصمين عندما يريدون حكاية حجتهم يحاولون كشف كل مستور. فلانين بذلك أن كثرة إيراد الأخطاء لخصومهم تثبت الحق لهم. وهذه بلا شك ليس طريقة صلح وإصلاح. إنما هي طريقة تزيد الفجوة. وتوسع شقة الخلاف. حتى لربما قاموا فلم يصطلحوا. وإن اصطلحوا فهو على كراهية مطوية في القلب أكثر من ذي قبل.

قال الإمام الماوردي رحمه الله تعالى في كتابه "آداب الدنيا والدين" ج ١/ ١٨٠:

حكى عن بنت عبد الله بن مطيع أنها قالت لزوجها طلحة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري. وكان أخود قرينش في زمانه، ما رابت قوما ألام من إخوانك. قال مه ولم ذلك؟ قالت: اراهم إذا ايسرت لزموك. وإذا اغسرت تركوك. قال: "هذا والله من كرمهم. ياتوننا في حال القوة بنا عليهم. ويتركوننا في حال الضعف بنا عنهم". فانظر كيف تأول بكرمه هذا التأويل حتى جعل قبيح فعلهم

صنعته. ولا لشيء تركه؛ لم تركته. (متفق عليه).

وفي عتاب الرجل لزوجته ينبغي أن يعلم أنه وإن أتت المرأة بما يوجب العتاب فلا يحسن بالزوج أن يكرر العتاب، وينبش عما انطوى ذكره وغاب، وينكأ الجراح مرة بعد مرة؛ لأن ذلك يقضي إلى الشر والمضرة، وقد لا يبقى للمودة عينا ولا انزاعا، بل يورث الكراهية أعواما ودهرا.

عن أبي الحكماء في حاله لا يهوى إلى  
مسهة لا يهوى إلى حدود لا يهوى

وقالوا: من ابتغى صديقا يأمن زلته ويدوم اعتباطه به؛ كان كضال الطريق الذي لا يزداد لنفسه إعتابا إلا ازداد من غايته بعدا.

وقال بعض الحكماء؛ وجدت أكثر أمور الدنيا لا تجوز إلا بالتغافل.

وحكى الأصمعي عن أعرابي أنه قال؛ تناس مساوي إخوانك يدم لك ودهم.

ووصى بعض الأدياء أخا له، فقال؛ كن للود حافظا وإن لم تجد محافظا، وللخل واصلا وإن لم تجد مواصلا.

وروى البيهقي وغيره في «شعب الإيمان» أن يونس بن عبيد بن دينار أصيب بمصيبة، فقليل له، إن ابن عون لم ياتك. فقال؛ إذا إذا وثقتا بمودة أخينا لا يضره أنه ليس يائينا. وقال بعض البلغاء؛ لا يزهذك عيب تحيط به في رجل حمدت سيرته، وارتضيت وتيرته، وعرفت فضله، وبطنت عقله.

وقد ذكر ابن إبراهيم الحمد في كتابه الأسباب المفيدة في اكتساب الأخلاق الحميدة ص/ ١٧ قال؛

قال ابن الأثير متحدثا عن صلاح الدين الأيوبي؛ وكان رحمه الله حليما حسن الأخلاق، متواضعا صبوراً على ما يكره، كثير التغافل عن ذنوب أصحابه. يسمع من أحدهم ما يكره، ولا يعلمه بذلك، ولا يتغير عليه. وفي مرة كان جالسا وعنده جماعة، فرمى بعض المائيك بعضا بشيء فأخطأته، ووصلت إلى صلاح الدين ووقعت بالقرب منه، فالتفت إلى الجهة الأخرى

وروى البيهقي في مناقب الإمام أحمد عن عثمان بن زائدة قال؛ العاقبة عشرة أجزاء تسعة منها في التغافل. فحدثت به أحمد بن حنبل فقال العاقبة عشرة أجزاء كلها في التغافل. وكثيرا ما وصفت العرب الكرماء والسادة بالتغافل والحياء في بيوتها وأنديتهم... فقال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - شرط الصخبة إقالة العثرة. ومسامحة العشرة، والتواضع في العسرة قبل للعتابي؛ إنك تلقى الناس كلهم بالبشر قال؛ دفع ضغينة بآيسر مؤنة، واكتساب إخوان بآيسر مبدول. قال محمود الوراق؛

أما نيت محمد بن سيرين في حله  
في حله في حله في حله

في حله في حله في حله  
في حله في حله في حله

الأداب الشرعية والمنح المرعية (١٧/٢). قال السفاريني رحمه الله ت؛ ١١٨٨ هـ؛ وإنما يحسن عدم السؤال والتغافل وغيض الطرف عن العوار (إذا لم يذم) أي يعيب ويشن (الشرع) ذلك والا وجب السؤال والتفتيش، فإن التغافل إنما يمدح في أمر المعاش وفي المسامحة في كلمة، وإجمال أدب من آداب الزوجة مع زوجها ونحو ذلك وأما في أمر الدين والعرض فلا يحسن التغافل لا سيما عن الواجبات، فإنك أيها الأخ في الله إن فعلت ما أمرتك به من عدم السؤال ومن غيظ الطرف عن العوار حيث لم يذمه الشرع (ترشد) لكل فعل حميد وتسعد، وتوفق للصواب وتسدد. غذاء الآليات في شرح منظومة الآداب (٢/٣٩٨).

في حله في حله في حله في حله

إنك حينما تنظر في سيرة الحبيب محمد الله صلى الله عليه وسلم، تدرك مراعاته لهذا الجانب في التعامل مع الآخرين، فلا ينتقم لنفسه، ولا يحمل في ثنايا فؤاده ما يدفعه إلى ذلك أو يندس قلبه شيء من هذه القاذورات، وتأمل موقفه مع خادمه الصغير أنس بن مالك، وهو في ذلك العمر مظنة للوقوع في التقصير والخطأ، ما قال له رسوله الله أف قط، ولا لشيء صنعه، لم

خروجه من السجن بخلاف ما ينقل اليه  
بالخروج من الجب، إلى أن بيع مع العبيد.  
(٣٢٨، ٦)

**قال ابن القيم رحمه الله تعالى،**

**وقول يوسف لأبيه وأخوته،**

(يوسف: ١٠٠) ولم

يقُل: اخرجني من الجب. حفظا للأدب مع  
إخوته. وتفتيا عليهم: أن لا يخلجهم بما  
جرى في الجب. وقال ..

يوسف: (١٠٠) ولم يقل: رفع عنكم جهد  
الجوع والحاجة. ادبا معهم. وضاف ما جرى  
إلى السبب. ولم يصفه إلى المباشر الذي هو  
أقرب إليه منه. فقال: ..

**بن خويتم:** (يوسف: ١٠٠) فأعطى  
الفتوة والكرام والأدب حقه. ولهذا لم يكن  
كوال هذا الخلق إلا للرسل والأنبياء صلوات  
الله وسلامه عليهم. مدارج السالكين بين  
منازل إياك تعبد وإياك نستعين (٣٦٠/٢).

وفي فعل رسولنا صلى الله عليه وسلم  
مما أورده القرآن ما يدل على هذا الخلق  
العظيم (الإعراض عن الزلة والتغافل  
عنها).

قال تعالى:

**لَمِيعُ الْخَيْرِ". (التحرير: ٣).**

قال أبو حيان الأندلسي: "عرف" بشد  
الراء. والمعنى: أعلم به وأنب عليه. أي جازى  
بالعب واللوم. وقيل: أنه طلق حفصة وأمر  
بمراجعتها. وقيل: عانيتها ولم يطلقها.

وأعرض عن بعض: أي تكرما وحياء  
وخشنة عشرة. قال الحسن: ما استقصى  
كريم قط. وقال منفيان: ما زال التغافل من  
فعل الكرام... ولما أفتت حفصة الحديث  
لعائشة واكتتمتها إياه، ونباها الرسول الله  
صلى الله عليه وسلم به، ظننت أن عائشة  
فضحتها فقالت: من أنبأك هذا على سبيل  
التثبت، فأخبرها أن الله هو الذي نباها به،  
فسكنت وسلمت. البحر المحيط في التفسير  
(٢٠٧/١٠). وللحديث بقية إن شاء الله.

يكلم جليسه؛ ليتغافل عنها. وكان الشيخ  
محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله كثير  
التغاضي عن كثير من الأمور في حق نفسه،  
وحينما يسأل عن ذلك كان يقول:

**ليس الفسي بسيد في هومه**

**لكر سيد هومه المتغاضي**

وقد حفل القرآن والسنة والسيرة  
بالمواقف العظيمة في التغافل عن أخطاء  
الأصحاب والإخوة والأزواج.

وذلك مثل قوله تعالى: فأسرهما  
يوسف في نفسه ولم يبدها لهم (أي أسر في  
نفسه قولهم: أن يسرق فقد سرق أخ له من  
قبل) قاله ابن شجرة وابن عيسى. وقيل:  
إنه أسر في نفسه قوله: أنتم شر مكانا  
ثم جهر فقال: والله أعلم بما تصفون.  
تفسير القرطبي (٢٣٩/٩). وكذلك لما جمع  
الله شملهم واجتمعوا عند يوسف في مصر.  
حمد الله وأثنى عليه وعدد نعمه عليه.  
قال تعالى:

**وَمِنْ حُرُوفٍ يَنْفَعُ الْبَشَرَ هُوَ**  
**يوسف: ١٠٠.**

**قال القرطبي رحمه الله في تفسيره،**  
قوله تعالى: (وقد أحسن بي إذ  
أخرجني من السجن) ولم يقل من الجب  
استعمالا للكرم. لنلا يذكر أخوته صنيعهم  
بعد عفوهم بقوله: لا تثريب عليكم.  
قلت: وهذا هو الأصل عند مشايخ الصوفية:  
ذكر الحق في وقت الضيق جفا. وهو قول  
صحيح دل عليه الكتاب (٢٦٧/٩).  
وقال أبو حيان الأندلسي في كتابه  
"البحر المحيط في التفسير"

ذكر يوسف عليه السلام إخراجَه من  
السجن وعدل عن إخراجَه من الجب صفحا  
عن ذكر ما تعلق بملأ أخوته. وتناسيا لما  
جرى منهم إذ قال: "لا تثريب عليكم اليوم  
يفقر الله لكم" وتنبئها على طهارة نفسه.  
ويراعتها مما نسب إليه من المرادة. وعلى  
ما تنقل إليه من الرياسة في الدنيا بعد





(٧٨٠٤/٦٠٨/٣)، «أبو عبد الله الحاكم النيسابوري يصحح في مستدركه أحاديث ساقطة. ويكثر من ذلك: فما أدري هل خفيت عليه فما هو ممن يجهل ذلك، وإن علم فهذه خيانة عظيمة..»

وان تعجب فعجب أن كثيراً من الوعاظ والقصاص والدعاة، بل بعض أصحاب الرسائل العلمية غرهم قول الحاكم في «المستدرک»، صحيح الإسناد ولم يخرجاه.. اهـ.

فيقول: «أخرجه الحاكم وصححه.. اهـ».

يظن أنه قد أدى ما عليه ولكن هيهات هيهات لما ذكرناه أنفاً من قول الامام الذهبي: «أن الحاكم يصحح في مستدركه أحاديث ساقطة.. اهـ».

وهنا يقتضي تحقيق ما يصححه الحاكم في مستدركه.

وهذه القصة ستكون نموذجاً لعلم الحديث التطبيقي لما ذكرناه.

### ١- من سنة

روي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال، كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلنا منزلاً، فإذا رجل في الوادي يقول اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة المغفورة المستجاب لها. قال، فاشرفت على الوادي فإذا رجل طوله أكثر من ثلاثمائة ذراع. فقال لي:

من أنت؟ قال: قلت: أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: أين هو؟ قلت: هو ذا يسمع كلامك. قال: فأتته وأقرأه مني السلام، وقل له: أخوك إلياس يقربك السلام. فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته، فجاء حتى لقيه فعانقه وسلم عليه ثم قعدا يتحدثان. فقال له: يا رسول الله، إني إنما أكل في كل سنة يوماً، وهذا يوم فطري فأكل أنا وأنت. فنزلت عليهما مائدة من السماء. عليها خبز وحوت وكرفس. فأكلنا وأطعمناي وصلينا العصر، ثم ودعته. ثم رأيته مر على السحاب نحو السماء..

(١) أخرجه الإمام الحافظ أبو عبد الله الحاكم النيسابوري المتوفى سنة (٤٠٥هـ) في «المستدرک» (٦١٧/٢). قال، حدثنا أبو العباس أحمد بن سعيد المعداني ببخارى. حدثنا عبد الله بن محمود، حدثنا عبد الله بن سيار. حدثنا أحمد بن عبد الله البرقي، حدثنا يزيد بن يزيد البلوي، حدثنا أبو إسحاق الفزاري، عن الأوزاعي، عن مكحول، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر... القصة..»

(٢) أخرجه الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي المتوفى سنة (٤٥٨هـ) في



«دلائل النبوة» (٤٢١/٥) عن شيوخه: أبي عبد الله الحاكم فقال: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ. قال: حدثنا أبو العباس أحمد بن سعيد به..»

### رسم نخبوي

(١) هذا الحديث الذي جاءت به هذه القصة وأخرجه الإمام الحافظ أبو عبد الله الحاكم في «المستدرک» قال: «هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه.. اهـ»

(٢) تعقبه الإمام الذهبي في «التلخيص» ٦١٧/٢ مستدرک، وقال: «بل هو موضوع، قبح الله من وضعه. وما كنت أحسب ولا أجوز أن الجهل يبلغ بالحاكم أن يصحح هذا وإسناده..»

(٣) ثم بين الإمام الذهبي علة هذا الحديث الموضوع، الذي قبح الله من وضعه فقال: «إن الذي افتراه هذا الخبر إما يزيد البلوي افتراه وإما ابن سيار.. اهـ»

(٤) أما ابن سيار فقد قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٥٣٣٣/٦٨٥/٢): «عبدان بن سيار، روى عن أحمد بن البرقي خبراً موضوعاً لا أعرفه.. اهـ»

قلت: وهذا الخبر الموضوع هو هذه القصة الافتراء التي أخرجها الحاكم في «المستدرک»، وقال عن خبرها: «موضوع قبح الله من وضعه.. وهذا ما بينه الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (١١١/٤) (٥٣٨٥/١٩٣٤) فقال: «عبدان بن سيار: عن أحمد البرقي خبراً موضوعاً لا أعرفه. انتهى.. ثم قال: والخبر المذكور أورده الحاكم في «المستدرک» من طريق يزيد بن يزيد البلوي وسيأتي في ترجمته قال الذهبي في «تلخيص المستدرک»: «أفته البلوي أو عبدان.. اهـ»

(٥) وأما يزيد بن يزيد البلوي فقد قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٧٦٣/٤٤١/٤): «يزيد بن يزيد البلوي عن أبي إسحاق الفزاري بحديث باطل خرجه الحاكم في «مستدرکه» فقال: حدثنا أحمد بن سعيد ببخارى..»

حدثنا عبد الله بن محمود... ثم ذكر السند ثم المتن. ثم قال الامام الذهبي: فما استحيى الحاكم من الله يصح مثل هذا.. اهـ.

(٦) ولقد اقر هذا الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٣٦١/٦) (٩٢٩٣/٢١٩) فنقل ما ذكره الامام الذهبي في «الميزان». وأقر قوله: يزيد البلوي عن أبي إسحاق الفزاري بحديث باطل. ثم نقل قول الامام الذهبي: «فما استحيى الحاكم من الله يصح مثل هذا..» وأقره. ثم قال الحافظ ابن حجر: «وقال: أي الذهبي- في تلخيص المستدرک»: «وهذا موضوع قبح الله من وضعه وما كنت أحسب أن الجهل يبلغ بالحاكم إلى أن يصحح هذا..» اهـ. وأقره. ثم قال: «وهذا مما افتراه يزيد البلوي.. اهـ»

### خاتمة الأسس:

(١) تستنتج من هذا التحقيق، أن القصة واهية وسندها باطل.

(٢) كذلك يتبين أن الحاكم يصحح في مستدرکه أحاديث ساقطة، وهذا ما قاله الإمام الذهبي وكذلك الحافظ ابن كثير، وهذا نموذج من علم الحديث التطبيقي لأقوال علماء الصناعة الحديثية.

(٣) وفي نقد الإمام الذهبي للمتن وبيان بطلانه كما في قوله: «جاء بخبر باطل»، وقوله: «موضوع قبح الله من وضعه..» وقوله: «فما استحيى الحاكم من الله مثل هذا..»

أكبر رد على المستشرقين: وغيرهم ممن لا دراية لهم بهذا العلم حيث ادعوا زوراً وبهتاناً بأن علماء الحديث اهتموا بالسند دون المتن، ليتخذوا من هذا البهتان خنجراً مسموماً يطعنون به في الصحيحين. ولجهل هؤلاء الطاعنين بعلماء الجرح والتعديل ومناهجهم أشاعوا الزور والبهتان، وانطلى على كثير ممن لا دراية لهم بهذا العلم.

وهذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

# دور البحار

## في بيان ضعف الأحاديث القصار

١٩٠٠... من حدث بحدث فعدس عند

فيها حق

الحديث لا يصح: أورده الامام السيوطي في «مخطوطة دور البحار في الاحاديث القصار» (ص ١/٦٧) مكتبة الحرم النبوي، الحديث، رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧).  
والحديث أخرجه الامام الحافظ أبو يعلى في «مسنده» (١١/٢٣٤) ح (١٦٥٢) قال «حدثنا داود بن رشيد، حدثنا بقية، عن معاوية بن يحيى، عن أبي الزناد، عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً.. وإلى القارئ الكريم التحقيق:

١ «هذا الحديث غريب: حيث أخرجه الامام الحافظ الطبراني في «المعجم الاوسط» (٧/٢٦٣) ح (٦٥٠٥) وقال «حدثنا محمد بن رزيق بن جامع، قال، حدثنا عبده بن عبد الرحيم المروزي، قال، حدثنا بقية بن الوليد، قال، حدثنا معاوية بن يحيى، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة مرفوعاً.. ثم قال: «لم يرو هذا الحديث عن أبي الزناد إلا معاوية بن يحيى، تفرد به بقية، ولا يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد».

٢ «وأورد هذا الحديث الامام الذهبي في «الميزان» (٤/١٤٠) من رواية أبي يعلى وجعله من مناكير معاوية بن يحيى. وقال: «لعل معاوية هذا في الحديث هو الصدي»، وحديث العطسة قال الطبراني: لا يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد».

٣ «ولقد نقل الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (١٠/١٩٧) أقوال الأئمة التي تبين درجة ضعف معاوية هذا، قال يحيى بن معين: «هالك ليس بشيء»، وقال الجوزجاني: «ذهب الحديث. وقال أبو حاتم: «ضعيف في أحاديثه

انتكار، وقال النسائي: ليس بثقة، وقال الساجي: «ضعيف الحديث جداً، وقال الحاكم أبو أحمد: «يروي عنه العقل بن زياد عن الزهري أحاديث منكورة شبيهة بالموضوعة».  
١ «لذلك قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «علل الحديث» (٢/٣٤٢) ح (٢/٣٤٢) (٢٥٥٢): «سألت أبي عن حديث رواه داود بن رشيد عن بقية...، أي حديث أبي يعلى في «العطسة» الذي خرجناه آنفاً؟ فقال أبي: «هذا حديث كذب.. اه».

وعلة أخرى: بقية بن الوليد قال الامام الذهبي في «الميزان» (١/٣٣١/١٢٥٠): «قال أبو حاتم، لا يحتج به، وقال أبو مسهر: «أحاديث بقية ليست نقية، فكن منها على تقية».. اه. وذلك لأنه يدل على تدليس التسوية».

٢ «... بقدر أنس للامام ابن القيم:

قال الامام ابن القيم في «المنار المنيف» فصل (٦): «ونحن ننبه على أمور كلية يعرف بها كون الحديث موضوعاً، ومنها: (٢) تكذيب الحسن للحديث: كحديث «إذا عطس الرجل عند الحديث فهو دليل صدقه».. وهذا - وإن صحح بعض الناس سنده - فالحسن يشهد بوضعه: لأننا نشاهد العطاس والكذب يعمل عمله ولو عطس مائة ألف رجل عند حديث يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحكم بصحته بالعطاس، ولو عطسوا عند شهادة زور لم تصدق».. اه».

قلت: «وهذا رد على مزاعم المستشرق وشاخت: «ما دعاه - جهلاً وبهتاناً - بأن المحدثين اعتنوا بالنقد الخارجي أي من ناحية الرواة، ولم يعتنوا بالنقد الداخلي، وهو نقد المتن».



الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول  
الله وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد،  
فلقد أثبت الأشعري في كتابه (الإبانة  
عن أصول الديانة) آخر تأليفه، ما سبق  
أن أثبتته في كتابيه، (رسالة إلى أهل  
التغر) و(مقالات الإسلاميين). فأكد أن  
الله استوى على العرش استواء حقيقياً  
يليق بجلاله وبلا كيف، وأن عرشه فوق  
سماواته، كما أثبت له سائر صفاته  
الخبرية والفعلية، وأبطل قول المعتزلة  
والجهمية والخوارج في تأويلهم (الاستواء)  
بـ(الاستيلاء)، و(اليد) بـ(القدرة  
والنعمة)، و(الوجه) بـ(الذات)، و(العين)  
بـ(العلم) إلى آخر ذلك.. بما يعني ضمناً  
إبطاله لما يعتقده من جنح إلى قولهم، من:  
متأخري الأشاعرة وإلى يوم الناس هذا،  
ولا، قرر لأشعري بجميع ثمراته بلا نفسه

ولا نطمئن من حلال كتابه (الإبانة)

وقد جاء إثباته لصفة الاستواء وفق  
معتقد أهل السنة، من وجهين:  
أحدهما: دليل الفطرة،

وذلك قوله ص ٨٣، «وإنما المسلمين جميعاً  
يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو السماء؛  
لأن الله مستو على العرش الذي هو  
فوق السماوات، فلولا أن الله على العرش  
لم يرفعوا أيديهم نحو العرش، كما لا  
يحيطونها إذا دعوا إلى الأرض».

وكان قد ذكر في (الإبانة) وتحت عنوان:  
(ذكر الاستواء على العرش) ما حكاه  
القرآن عن فرعون وقوله لرئيس وزرائه،

سَمِعْتُ مَرْحُومَ رَبِّكَ وَرَبِّ نَارِي  
يَقُولُ: (غافر: ٣٦، ٣٧)، وخلق

يقول، «فكذب فرعون موسى عليه  
السلام في قوله: (إن الله سبحانه فوق  
السماوات)»، كذا بما يعني، أن فرعون فهم  
بقطرته من موسى أنه يدعوهم بموجب  
هذه الفطرة، إلى عبادة الله الذي له العلو  
والفوقية وفي السماء عرشه.

ويقول ص ٨٦، «ومن دعاء أهل الإسلام  
جميعاً إذا هم رغبوا إلى الله في الأمر



لمدح منتهى ما علة

و نعتش من

معتقد أبي الحسن

الأشعري في ضوء ما سطره  
في كتابه: (الإبانة)

نور العسل الأشعري في  
(الإبانة) نور أبي حنيفة  
وبسبب إقرار واستيفاء هذا  
القدرة بالقدرة على خطا التابعين لهم  
من أئمة أهل السنة في جميع مسائل  
الاعتقاد.. خلافاً لمن يدعون شرف  
الإنسان إلى من قبلوا عن نقد  
مذهبهم

الاعتقاد من قبلوا عن نقد

النازل بهم، يرفعون أيديهم إلى السماء، ومن حلفهم جميعاً؛ (لا والذي احتجب بسبع سموات). وقد روت العلماء قصة المرأة التي أراد (معاوية بن الحكم) أن يعتقها في كفارة. فقال لها صلى الله عليه وسلم: (أين الله؟) قالت: في السماء. قال: (فمن أنا؟) قالت: أنت رسول الله فقال: (اعتقها فإنها مؤمنة)..

ثم طفق الأشعري يبين معنى كونه تعالى على العرش لينفي عنه سبحانه التشبيه. وينزّله عن الجهة والمكان بمعناهما الوجودي. ويقول: «لما كان العرش فوق السموات قال: **لَمْ يَكُنْ لِيَّ**» (الملك: ١٦، ١٧). لأنه مستو على العرش الذي فوق السموات، وكل ما علا فهو سماء والعرش فوق جميع السموات. وليس إذا قال: **لَمْ يَكُنْ لِيَّ**، يعني: جميع السموات، وإنما أراد العرش الذي هو أعلى السموات.. ألا ترى الله حين قال: **وَنَحْنُ نَقُصِّرُ عَنْ نَظَرِ رَبِّهِ** (نوح: ١٦). ثم يرد أن القمر يملأهن جميعاً وأنه بهن جميعاً..

**لنبيهما: أدلة العقل والنقل:**

ومن غير دليل القطرة السالف ذكره، جعل الأشعري يسرد المزيد من الأدلة العقلية والعقلية على ما سلمت به القطرة السليمة. ويقيم الحجج على من اعتقد الحدوث أو أنه بذاته في كل مكان. قائلًا: «إن قال قائل: ما تقولون في الاستواء؟ قيل له: نقول إن الله يستوي على عرشه استواء يليق به. كما قال: **وَأَنزَلْنَا عَلَى قَرْشٍ سِتْرَ**» (طه: ٥). وقد قال تعالى: **إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ** (فاطر: ١٠). وقال: **يَبْقَى الْأَمْرُ مَكَاتِلَ الْأَنْفُسِ فَذُوقُوا** (السجدة: ٥).. قال: «ومما يؤكد أن الله مستو على عرشه دون الأشياء كلها: ما نقله أهل الرواية فيما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله: (ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا فيقول: هل من سائل فأعطيه؟ هل من مستغفر فأغفر له؟ حتى يطلع الفجر). وقوله: (إذا بقي ثلث الليل، ينزل الله تبارك وتعالى فيقول: من ذا الذي يدعوني فأستجيب له؟ من ذا الذي يستكشف الضر فأكشف عنه؟ من ذا الذي يستترزني فأرزقه؟ حتى ينبج الفجر).. فزولا

يليق بذاته من غير حركة وانتقال. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. دليل آخر: هو قوله تعالى: **يَخْتَفِ بِرَبِّهِمْ مِنْهُمْ** (النحل: ٥٠). وقوله: **نَحْنُ نَسْتَكْشِفُ مَا تَرَى** (المعارج: ٤). وقوله: **وَنُفِثَ سَنَى عَلَى قَرْشٍ** (فصلت: ١١). وقوله: **وَنُفِثَ سَنَى عَلَى قَرْشٍ** (الأعراف: ٥٤).

دليل آخر: هو قوله تعالى لعيسى عليه السلام: (إلى عمران: ٥٥). وقال: (النساء: ١٥٧). وقد أجمعت الأمة على أن الله سبحانه رفع عيسى إلى السماء.. ومن اللافت للنظر ما نلاحظه على الأشعري وهو يتسب ما ذكره أصحاب الحديث وأهل السنة لنفسه صراحة، على اعتبار أنه واحد منهم، وذلك قوله: «فإن قال لنا قائل: (قد أنكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة، فعرّفونا قولكم الذي به تقولون، وديانتكم التي بها تدينون). قيل له: قولنا الذي نقول به، وديانتنا التي ندين به، التمسك بكتاب الله ربنا وستة نبينا وما روي عن السادة الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتمدون وبما كان يقول به أحمد بن حنبل قائلون. وإن خالف قوله مجانبون.. وأن الله استوى على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراد، استواء منزهاً عن المماسّة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال، لا يحمله العرش. بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ومقهورون في قبضته. وهو فوق العرش وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى، فوقية لا تزيد قرباً إلى العرش والسماء. بل هو رفيع الدرجات عن العرش كما أنه رفيع الدرجات عن الثرى. وهو مع ذلك قريب من كل موجود. وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد. وهو على كل شيء شهيد.. وكلاماً في تأكيد ما سبق مدعوماً بأدلة النقل والعقل. يسوقه الأشعري في أول كتابه (الإبانة). قائلًا: «جملة قولنا، أنا نقر بالله وملائكته وكتبه ورسله، وأن الله استوى على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراد.. وأن له سبحانه وجهاً بلا كيف كما قال:

«وَنَزَّوْنَهُ رَجْدُ دُونِ نَفْسٍ وَآخِرُهُ» (الرحمن: ٢٧)،  
وأن له يدين بلا كيف كما قال: «ص: ٧٥»  
«ص: ٧٥» وكما قال: «ص: ٧٥»  
(المائدة: ٦٤)، وأن له سبحانه عينين بلا كيف  
كما قال: «نَحْرِي بِمَنْبِئِهِ» (القمر: ١٤).

وكان مما قاله ص ٥٢، «نصدق بجميع  
الروايات التي يثبتها أهل النقل من النزول إلى  
سما الدنيا. وإن الرب يقول: (هل من سائل؟  
هل من مستغفر؟). ونصدق بسانن ما نقلوه  
وأثبتوه. خلافا لما قاله أهل الزيغ والتضليل.  
ونقول: إنه عز وجل يجي يوم القيامة كما  
قال: «رَبُّكَ رَبُّكَ رَبُّكَ رَبُّكَ» (الفرج: ٢٢)،  
وأنه يقرب من عبادته كيف يشاء بلا كيف  
كما قال: «وَمَنْ قَرَّبَ إِلَهُ مِنْ حَرِّ رَبِّهِ» (ق: ١٦).  
إلى أن قال ص ٨٥ بعد أن دحض أدلة من تأول  
(الاستواء) بـ (الاستيلاء) وذكر الأدلة المثبتة  
لهذه الصفة: «فكل ذلك يدل على أنه تعالى  
في السماء مستو على عرشه. والسماء بإجماع  
الناس ليست الأرض. فدل على أنه تعالى  
منفرد بوحده. مستو على عرشه استواء  
منزها عن الحلول والاتحاد».

ثانياً: استهجان الأشعري لتأويلات المعتزلة  
والجهمية والشيعة والخوارج. ومن تبعهم من  
متأخري الأشاعرة

وعلى نحو ما جاء إثبات أبي الحسن الأشعري  
لصفات الخالق، وذلك فيما نطق به بصريح  
العبارة: جاء الإنكار منه على نفيها بتأويل  
أو تعطيل. أيضاً بصريحها: فقد أنكر على  
من تأول (النزول)، وأنكر على من تأول  
(الفوقية)، وأنكر على من تأول (اليد والعين)،  
وأنكر على من تأول (المجيء والإتيان)، وأنكر  
على من تأول (الوجه) بالذات: كما شدد  
النكير في غير ما مرة على من تأول (الاستواء)  
بالاستيلاء أو القهر أو القدرة. وجاء كل ذلك  
منه بأدلة النقل والعقل..

ومن ذلك قوله في الإبانة ص ٨٣، «وقد قال  
قائلون من المعتزلة والجهمية والحرورية: إن  
معنى قوله تعالى: «رَبُّنَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»  
(طه: ٥)، أنه (استولى) و(ملك) و(قهر) و(أن  
الله في كل مكان). وجحدوا أن يكون الله مستو  
على عرشه كما قال أهل الحق.. وذهبوا في

(الاستواء) إلى: (القدرة). ولو كان هذا كما  
ذكروه لما كان هناك فرق بين العرش والأرض  
السابعة. لأن الله قادر على كل شيء.. ولو كان  
الله مستوياً على العرش بمعنى: (الاستيلاء)،  
لكان مستوياً على العرش وعلى الأرض وعلى  
السماء وعلى الحشوش والأقدار. لأنه مستول  
عليها.. وإذا لم يجز عند أحد من المسلمين  
أن يقول: (إن الله مستو على الحشوش  
والأخيلية)، لم يجز أن يكون الاستواء على  
العرش الاستيلاء الذي هو عام في الأشياء  
كلها. ووجب أن يكون معنى الاستواء يختص  
بالعرش لعظمته دون الأشياء كلها».

قال: «وزعمت المعتزلة والحرورية والجهمية  
أن الله في كل مكان. فلزمهم أنه في بطن مريم  
وفي الحشوش والأخيلية. وهذا خلاف الدين.  
تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.. ويقال لهم:  
إذا لم يكن مستوياً على العرش بمعنى يخص  
العرش دون غيره - كما قال ذلك أهل العلم  
ونقلة الأخبار وحمله الأناث - وكان الله في كل  
مكان، فهو تحت الأرض التي السماء فوقها،  
وإذا كان تحت الأرض والأرض فوقه والسماء  
فوق الأرض، وفي هذا ما يلزمكم أن تقولوا  
لأجله: إن الله تحت التحت والأشياء فوقه،  
وأنه فوق الفوق والأشياء تحته، وفي هذا ما  
يستلزم أنه تحت ما هو فوقه وفوق ما هو  
تحته. وهذا هو المحال والمتناقض».

إلى أن قال بعد أن استدلل على الاستواء  
بحديث النزول: إنه تعالى ينزل «نزلًا يليق  
بذاته من غير حركة وانتقال. تعالى الله عن  
ذلك علواً كبيراً». فنفي عباراته البسيطة  
السهلة تلك كل معاني التجسيم والتشبيه  
والتكييف والتعطيل. كما رد بها - لله دهره  
- هوى من ينتسبون إليه ممن لا يدينون  
بمذهبه ولا يقولون بقوله.. وبما سبق يعلم  
إثبات الأشعري لجميع الصفات بلا تفويض  
ولا تأويل ولا تشبيه ولا تجسيم ولا صرف  
لها عن ظاهرها. وقد سبق أن ذكرنا كلامه  
المفصل في نفي الجسمية عن صفات الله  
تعالى الخيرية. وذلك إبان حديثنا عنها.. فيا  
ليت قومي - بالأزهر وبسانن معاهد العلم  
يعلمون.

ثالثه: الأشعري مع أقامه ثرائف الله على الناس  
الصفات ونفى النعائ عنها .. ورد الشبهات:

وكان مما استنكره الأشعري بشدة على المتأولة، تأويلهم (اليد) بـ (النعمة) حيث قال ص ٩٠ ما نصه: «وليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة أهل الخطاب، أن يقول القائل: (عملت كذا بيدي)، ويعني به: (النعمة)، وإذا كان الله إنما خاطب العرب بلغتها وما يجري مفهوماً في كلامها ومعقولاً في خطابها، وكان لا يجوز في خطاب أهل اللسان أن يقول القائل: (فعلت بيدي) ويعني: (النعمة)، بطل أن يكون معنى قوله تعالى: ﴿مَعَى﴾ (ص ٧٥)، (النعمة)، وذلك أنه لا يجوز أن يقول القائل: (لي عليه يدي)، بمعنى: (لي عليه نعمتي) .. لأنه إن روجع في تفسير قوله تعالى: ﴿بيدي﴾ بـ «نعمتي»، إلى الإجماع، فليس المسلمون على ما ادعى متفقين، وإن روجع إلى اللغة فليس في اللغة أن يقول القائل: (بيدي) يعني (نعمتي)، وإن لجأ إلى وجه ثالث سألناه عنه ونحن نجد له سبيلاً .. أيضاً: لو كان الله تعالى عني بقوله: ﴿بيدي﴾، القدرة، لما كان لأدم عليه السلام على إبليس مزية في ذلك، ولقال إبليس محتجاً على ربه: فقد خلقتني بيديك كما خلقت أدم ..

وفي رده لشبهات النافين لصفة (اليد) يقول رحمه الله، وقد اعتل معتل بقوله تعالى: (والسماء بنيناها بأيد) (الذاريات: ٤٧)، قيل له: إن (الأيد) ليس جمعاً لـ (اليد)، لأن (جمع يد، أيدي)، وجمع (اليد) التي هي النعمة، (أيادي) فبطل أن يكون معنى (بيدي) معنى (بنيناها بأيد)، بل وتعين أن تكون الأخيرة ويمقتضى اللغة، بمعنى: القوة.

ثم قال رحمه الله: فإن قال قائل: إذا ذكر الله (الأيدي) - يعني: في قوله تعالى: ﴿مَعَ عَمَلٍ﴾ (يس: ٧١) - وأراد (يدين)، فما أنكرتم أن يذكر (الأيدي) ويريد (يداً) واحدة؟ قيل له: ذكر تعالى (أيدي) وأراد (يدين)، لأنهم أجمعوا على بطلان قول من قال: (أيدي كثيرة) وقول من قال: (يداً واحدة)، فقلنا: (يدان)؛ لأن القرآن على ظاهره، إلا أن تقوم حجة بأن يكون على خلاف الظاهر.. فإن

قال قائل: ما أنكرتم أن يكون قوله تعالى: ﴿مَعَ عَمَلٍ﴾ (يس: ٧١) وقوله تعالى: ﴿مَعَ عَمَلٍ﴾ (ص: ٧٥) على المجاز؟ قيل له: حكم الله أن يكون على ظاهره وحقيقته، ولا يخرج الشيء عن ظاهره إلى المجاز إلا بحجة ..

ويتابع الأشعري رده قائلاً: «ولو جاز ذلك، لجاز لدع أن يدعي أن ما ظاهره العموم فهو على الخصوص وما ظاهره الخصوص فهو على العموم بغير حجة، وإذا لم يجز هذا لدعيه بغير برهان، لم يجز لكم ما ادعيتموه أنه مجاز أن يكون مجازاً بغير حجة، بل واجب أن يكون قوله تعالى: ﴿مَعَ عَمَلٍ﴾ خلقت بيدي، إثبات يدين لله في الحقيقة غير نعمتين إذا كانت النعمتان لا يجوز عند أهل اللسان أن يقول قائلهم: (فعلت بيدي)، وهو يعني النعمتين، اهـ.

وكان مما قاله الأشعري في الإبانة ص ٨٨: «وفى الجهمية أن يكون لله تعالى وجه، في إشارة منه إلى تشابه من يفعل ذلك أي ما كان، بمن ينكر سمع الله ويصره وعلمه وقدرته، وإشارة منه كذلك إلى تشابه من ينكر صفاته تعالى ويعطلها بزعم تنزيهه تعالى عن مشابهة الحوادث، بالمجسمة والمشبهة الذين لم يتصوروا في صفات الله إلا ما يكون منها للمخلوقين.

واستطرد رحمه الله يرد شبهات أولئك المبتدعة من المتكلمة ومدعي الانتساب إليه ممن أولوا الوجه بالذات قائلاً: «فمن سألناه فقال: اتقولون إن لله سبحانه وجهاً؟ قيل له: نقول ذلك، خلافاً لما قاله المبتدعون، وقد دل على ذلك قوله تعالى: ﴿رَبُّهُمُ مُشَبَّهٌ بِالْأَنْدَادِ﴾ (الرحمن: ٢٧) .. والعلة في إثبات ذلك وغيره - على ما أفادته عبارته - دلالة العقل والنقل وكذا اللغة كون الوصف للوجه وحجية صريح القرآن وصحيح السنة وثبوت الإجماع على حمل (الوجه) وكذا جميع الصفات على الوجه اللائق به سبحانه دون ما تأويل أو تعطيل، أو تفويض أو تكييف، أو تشبيه أو تجسيم ..

والحمد لله رب العالمين



فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه

فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه

فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه  
فمن كان منكم غافلاً فليوقظ نفسه

حسرة. وأني ندامة هم الآن فيها؟  
كانوا يعيشون بين الوري فأصبحوا  
تحت الثري. كانوا في الوجود ثم  
صاروا إلى اللخود، صاروا رهائن  
أعمالهم لا يطلقون. وغرياء سقى لا  
يعودون.

معاشر الأحبة، هذه هي حال  
الدنيا. وهذه حال أهلها. وحال من  
فارقها ولكن ما هنا وقفة مع مسألة  
عجيبة وحال غريبة. بسطت في  
الكتاب والسنة، مسألة تتحدث عن  
مواقف لهؤلاء الأموات فيها العظة.  
والعبرة، والدرس، يل فيها المبادرة

أيها المسلمون، يقول بعض أهل  
العلم، إن من أعظم المواقف الواعظة  
الفاقة المحتضر عند موته فقد  
قالوا، إنه ينتبه انتباهاً لا يوصف.  
ويقلق قلقاً لا يحد. ويتلهف على  
ما مضى من زمانه. ويتمنى لو ترك  
ليرجع ويتدارك ما فاتته. ويصدق  
في توبته: لأنه يعاني من الموت ما  
يعاني. ويكاد يقتل نفسه أسفاً  
وحسرة.  
معاشر الإخوة، الموتى انتهت فرصهم  
في الحياة. وقد عاينوا الآخرة.  
عرفوا ما لهم وما عليهم. أدركوا أنهم  
كانوا في نعم، فهل حفظوها؟ وفي  
أوقات فهل أحسنوا العمل فيها؟ وأي

# أمنيات الأحياء وأمنيات الأموات

والمسارعة لمن وفقه الله وأعانه: نعم-حفظكم الله-  
الأموات انتقلوا من عالم الغيب إلى عالم الشهادة.  
عابوا الجنة. وشاهدوا النار. وأوا ملائكة الله. وعرفوا  
حقيقة الدنيا. وحقيقة الآخرة. وأيقنوا-وهم في  
البرزخ- أنهم سيبعثون ليوم عظيم. يوم يقوم فيه  
الناس لرب العالمين. أقرؤوا كتاب ربكم. وانظروا في  
سنة نبينا محمد-صلى الله عليه وسلم- لتعرفوا  
هذه المسألة. وتعرفوا على هذه القضية: إنها أمتيات  
الموتى.

### مقاربة بين أمنية الأحياء وأمنية الموتى

عباد الله، كل الموتى يتمنون لو رجعوا إلى الدنيا.  
الصالحون وغير الصالحين، أما الصالحون فيتمنون  
المزيد من العمل الصالح: كما يرون من الكرامات.  
والدرجات. وعظيم النعيم. وأما المقصرون فيتمنون  
الرجوع ليستبدروا ويستعبوا.

أيها الأخوة، وقبل الحديث عما يتمناه الموتى هذه  
إشارة إلى بعض أمانى الأحياء: إذ بالمقارنة تظهر  
الحقيقة. فالفقير في الدنيا يتمنى الثنى. والغنى  
يتمنى من المال مزيدا. ومن العمر مديدا. والغريب  
يتمنى العودة إلى أهله. والمريض يتمنى الشفاء  
والعافية. والعقيم يتمنى الولد. والأعزب يتمنى  
الزواج. أمنياتهم في وظيفة مرموقة. وزوجة جميلة.  
ومركب هنيء. وبيت واسع. ومكانة اجتماعية. ومزيد  
من المال والنفار. والسفر والتنقل. ومريد من البهجة  
والانسياس. وهكذا هم أهل الدنيا: المقل لا يفتح.  
والغنى لا يشبع. والأمانى لا تنقطع.

عباد الله، أما الموتى-رحمنا الله وأياهم، وعفا عنا  
وعنهم- فمنهم الصالحون. ومنهم المقصرون. روى  
الترمذي في جامعه عن أبي هريرة-رضي الله عنه-  
عن النبي-صلى الله عليه وسلم- قال: "ما من أحد  
يموت إلا ندم. قالوا: وما ندامته يا رسول الله قال: إن  
كان محسنا ندم ألا يكون أزداد. وإن كان مسينا ندم  
ألا يكون تزوج".

أما الصالحون-جعلنا الله وإياكم منهم- فأولى  
الأمنيات حين تحمل الجنازة على الأعناق فيقول  
الرجل الصالح: عجلوني عجلوني. قدموني قدموني.  
وإن كانت غير صالحة قالت: يا ويلها! أين يذهبون  
بها؟ أخروني أخروني. يسمع صوتها كل شيء إلا  
الإنسان. ولو سمعها الإنسان لصعق. من صحيح  
البخاري من حديث أبي سعيد الخدري-رضي الله  
عنه-

معاشر الإخوة، إن الصالح حين يدخل قبرة ويرى

نعيم القبر. وسعته ونوره. واتسارحه يتمنى أن يصجل  
الله قيام الساعة. وقد قال صاحب بس فيما ذكر الله  
عنه: (فَلَمْ تَحْمِلْ حِمْلَهُ قَالَ بَيْتٌ لَوْى بِمُصُونٍ بِعِ  
عَمْرٍ لِي فِي وَحْشٍ مِنْ تَكْرِيمٍ) (يس: ٢٦-٢٧).

أما الشهيد فمع عظم منزلته العالية. وما أعد الله له  
في الجنان من أعالي الدرجات. فإنه يتمنى أن يعود  
إلى الدنيا ليواصل الجهاد في سبيل الله. فيقاتل  
ويقتل عشرات المرات. يقول رسول الله-صلى الله  
عليه وسلم-: "ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع  
إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد.  
يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات: لما يرى  
من الكرامة" (رواه البخاري من حديث أنس-رضي الله  
عنه-).

أما المصرون فلم امنياتهم. وقد قال الله-عز وجل-  
فيهم: (قَالَ رَبِّ ارْجِعْنِي أَفَعْمَلُ مِثْلَ مَا كُنتَ  
أَفْعَلُ) (التوب: ٩٩-١٠٠). وقال عز شانه (

وَسَفْ وَتَجِبَ تَعْمَلُ صَبْرًا إِنَّ ... ) (السجدة:

١١٧). وقال سبحانه: (الفرج:

٢٤). وقال عز شانه: (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُصَوِّرُ مَا يَشَاءُ)

من (التوبة: ٥٨). ومرسول الله-صلى الله عليه

وسلم- بقبر فقال: "من صاحب هذا القبر؟ فقالوا:

فلان. فقال عليه الصلاة والسلام: ركعتان أحب إلى

هذا من بقية دنياكم.. وفي رواية: ركعتان خفيفتان

تحقرون وتنفلون يزيدا هذا في عمله أحب إليه من

بقية دنياكم" (رواه الطبراني في الأوسط. من حديث

أبي هريرة-رضي الله عنه- وصححه الألباني).

وأحر يتمنى الرجوع ليقدم صدقة لله-عز وجل-

. وفي التنزيل العزيز: (وَأَمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُم مِّن بَقِيَّةٍ

مِّنْكُمْ وَكَرَّرَ بِكُمْ مِّنْ خُصْمٍ) (المنافقون: ١٠). يقول

الحافظ ابن رجب-رحمه الله-: "إن غاية أمنية الموتى

في قبورهم حياة ساعة يستدركون بها ما فاتهم من

توبة. وعمل صالح. وأهل الدنيا بضطون في حياتهم

وتذهب أعمارهم في القفلة ضياعا. ومنهم من يقطعها

في المعاصي. عيادا بالله.

أيها المسلمون، وهناك أموات تجري عليهم أجورهم

وهم في قبورهم. ففي الحديث عن أبي هريرة-رضي

الله عنه- عن النبي-صلى الله عليه وسلم- أنه قال:

"إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة

جارية. أو علم ينتفع به بعدد. أو ولد صالح يدعو

له" (رواه مسلم). ومن سن في الاسلام سنة حسنة

فله أجرها. وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة. ومن

فله أجرها. وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة. ومن

فله أجرها. وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة. ومن







ولكن السعادة الحقيقية نجدها في أمور أخرى منها:

العطاء والإحسان للغير فهو باب عظيم للسعادة وضح المعروف من أهم خصال السعادة التي يغفل عنها الناس. وينطبق هنا ما ذكرناه في الابتسام. ونريد عليه بالآية يحقر الإنسان شيئاً من المعروف والخير. فيساعد المحتاج. وفيث الملهوف. ويعود المريض. ويرشد السائل. ويصنع لأخرق. ويسمع الأصم. ويتصدق على المحتاج. ويبذل كل معروف يستطيعه. ففي الحديث أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا يحقرن أحدكم من المعروف شيئاً). وقال صلى الله عليه وسلم: (من أفضل العمل إدخال السرور على المؤمن).

#### وعوائد هذه الأعمال،

- أنها تعود على صاحبها بالسعادة؛ لأنه يشعر بقيمته في الحياة. ويحس بأن له دوراً يؤديه، وواجباً يقوم به. وأنه ليس هماً. ولا متاعاً زائداً عن الحاجة؛ لأن الشعور بالانعدام القيمة وعدم الأهمية سبب من أعظم أسباب الأمراض النفسية، وخاصة

الاكتئاب؛ - الإحسان إلى الناس من أعظم أبواب السعادة؛ أحسن إلى الناس تستعيد قلوبهم فطالما استعبد الإنسان إحساناً.

وقد روي عن بعض السلف أنه كان يقول: (إنه لتكون بيني وبين الرجل الخصومة. فيلقاني فيلقي علي السلام فيلين له قلبي).

إن الانشغال بعمل مضيء، أو عمل نافع. أو محاولة الإبداع فيما يحسن الإنسان وطلاقة البشر-الوجه- والعضوية. والتماس الأعذار. وعدم البحث عن سلبات الآخرين. أو اتهام النفس قبل الغير (خذ آثمك وأثر بالآثم وأقرض من القهقهة) (الأعراف: ١٩٩): أعط من حرمك. واعف عمن ظلمك. وابذل نذك. وكف أذاك. وتعاهد من وصالته بمعروف جديد. تجد السعادة في عالم كمن هو اسعد البشر؟ وكم يشعر المنفق والمعطي بسعادة غامرة عندما يستطيع أن يرسم ابتسامة على شفاذ حزينة. أو يمسح دموعاً من عين باكية أو أن يمد يده إلى إنسان سيئ

الحظ وقع على الأرض

فيساعده على الوقوف إن السعادة الكبرى هي في العطاء وليست في الأخذ.

وقد ذكر صاحب كتاب "لا تحزن، بأن،

الإحسان إلى الآخرين انشراح للصدر، الجميل كاسمه، والمعروف كرسمة. والخير كطعمه. أول المستفيدين من إسعاد الناس هم المتفضلون بهذا الإسعاد. يجنون ثمرته عاجلاً في نفوسهم. وأخلاقهم. وضمانهم. فيجدون الانشراح والابتسامة. والهدوء والسكينة.

فإذا طاف بك طائف من هم أو ألم بك غم هامئ غيرك معروفاً وأسعد له جميلاً تجد الفرج والراحة. أعط محروماً. انصر مظلوماً. أنقذ مكروباً. أطعم جائعاً. عد مريضاً عن منكوباً. تجد السعادة تفمرك من بين يديك ومن خلفك.

إن فعل الخير كالطبيب ينفع حامله ويأمنه ومشتريه. وعوائد الخير النفسية عفاقير مباركة تصرف في سيديلية الذي غمرت قلوبهم بالبر والاحسان.

إن توزيع البسمات المشرقة على فقراء الأخلاق صدقة جارية في عالم القيم (ولو أن تلقى

أخاك بوجه طلق)

ومن جميل ما ذكر الدكتور  
عبد الدائم كحيل  
بتصرف:-

"الإحسان يجعلك أكثر  
سعادة" عنوان آخر بحث  
علمي في رحلة البحث عن  
أسرار السعادة. حيث ثبت  
أن إنفاق المال على الفقراء  
يمنح الإنسان السعادة  
الحقيقية. أليس هذا ما  
أكده القرآن؟ لنقرأ:-

لَقَدْ اتَّخَذَ الْإِنْسَانُ لِنَفْسِهِ  
فِتْنَةً ۚ يَرْجُو كَيْدَ اللَّهِ  
وَيَسْتَكْبِرُ ۖ ثُمَّ إِذَا لَاقَى  
اللَّهَ قَالَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْخَاسِرِينَ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
إِذَا نَفَقْتُمْ مَالًا فَذُرُّهُ  
وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ مِنْهُ  
فَيُفْسِدُوهُ ۖ هُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ  
شَيْئًا وَلَا يُحِزُّوْنَ ۚ إِنِ  
يَأْتِيَكُمُ الْفَقِيرُ فَؤْتُوْهُ  
وَلَا تَكْنُزُوْهُ ۚ سَبِيلُ اللَّهِ  
يُضَلِّهِمْ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ  
يُقَامُ الْحُكْمُ ۚ إِنَّ اللَّهَ  
كَاشِفُ الضُّرْرِ ۚ إِنَّ اللَّهَ  
بِشَيْئِكُمْ عَلِيمٌ ۚ

فَمَنْ يَرْجُو (البقرة: ٢٦١-٢٦٢)

وهكذا آيات كثيرة تربط  
بين الصدقة وبين سعادة  
الإنسان في الدنيا والآخرة.  
ولكن البحث الذي صدر  
حديثاً ونشرته مجلة

العلوم يؤكد على هذه  
الحقيقة القرآنية!! فقد  
جاء في هذا الخبر العلمي  
على موقع بي بي سي أن  
الباحثين وجدوا علاقة بين  
الانفاق وبين السعادة. وقد  
أحببت أن أنقل لكم النص  
حرفياً من موقعه ونعلق  
على كل جزء منه بأية  
كريمة أو حديث شريف:

"يقول باحثون كنديون  
إن جني مبالغ طائلة من  
الأموال لا يجلب السعادة  
لإنسان. بل ما يعزز شعوره  
بالسعادة هو إنفاق المال  
على الآخرين. ويقول  
فريق الباحثين في جامعة  
بريتش كولومبيا إن إنفاق  
أي مبلغ على الآخرين ولو  
كان خمسة دولارات فقط  
يبعث السعادة في النفس.

إنهم يؤكدون أن الانفاق  
ضروري ولو كان بمبلغ  
زهيد. اليس هذا ما أكده  
الحبيب الأعظم عندما  
قال: (اتقوا النار ولو بشق  
تمر) أي يتصف تمر؟!!  
أليس هذا ما أكده القرآن  
أيضاً بقوله تعالى: (يُنْفِقْ  
مِمَّا كَسَبَ مِنَ الْغُنَى ۚ إِنَّهُ  
كَانَ يَخْشَى اللَّهَ مِنْ قُدْرَتِهِ  
عَلِيًّا ۚ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ  
الْعِلْمِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَكْفِي لَكُمْ  
أَمْرًا ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ۚ  
الطلاق ١٧)

ويتضيف في البحث الذي  
نشر في مجله العلوم  
أو سينس أن الموظفين  
الذين ينفقون جزءاً من

الحوافز التي يحصلون  
عليها كانوا أكثر سعادة  
من أولئك الذين لم يفعلوا  
ذلك. وأجرى الباحثون أولاً  
دراسات على ٦٣٠ شخصاً  
طلب منهم أن يقدرُوا  
مبلغ سعادتهم، ودخلهم  
السنوي وتفصيلات بأوجه  
إنفاقهم أثناء الشهر بما  
في ذلك تسديد القواتير  
وما يشترونه لأنفسهم  
أو للآخرين. وتقول  
البروفيسورة إليزابيث  
دان التي ترأس الفريق،  
"أردنا أن نختبر نظريتنا  
بأن كيفية إنفاق الناس  
لأموالهم هو على الأقل  
على نفس القدر من  
الأهمية ككيفية كسبهم  
لهذه الأموال". وتضيف  
"بغض النظر عن حجم  
الدخل الذي يحصل عليه  
الفرد فإن أولئك الذين  
أنفقوا أموالاً على آخرين  
كانوا أكثر سعادة من أولئك  
الذين أنفقوا أكثر على  
أنفسهم .

ثم قام فريق بعد ذلك  
بتقييم مدى سعادة ١٦ من  
العاملين في إحدى المؤسسات  
في بوسطن قبل وبعد  
تلقائهم حوافز من حصيد  
الارباح. والتي تراوحت  
بين ٣ الاف دولار و ٨ الاف  
دولار. وبدا من النتائج أن  
مقدار الحوافز ليس هو  
المهم بل أوجه إنفاقها.  
فالولئك الذي أنفقوا قسماً





الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد،  
ففي هذا المقال نتكلم عن مثل آخر من  
الأمثال القرآنية وهو في سورة الحشر في  
الآيتين السادسة عشرة والسابعة عشرة.  
وهما قوله تعالى:

(الحشر: ١٦-١٧).

قوله تعالى: «كَمْثَل الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ  
لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ  
مِّنْكَ، مِثْلُ هَؤُلَاءِ الْيَهُودِ فِي أَغْتِرَارِهِمْ  
بِالَّذِينَ وَعَدُوهُمْ اتَّصَرَّ مِنْ الْمُنَافِقِينَ.  
وَقَوْلِ الْمُنَافِقِينَ لَهُمْ: «وَلَنَنْ قُوتِلُوا لَا  
يَنْصُرُونَهُمْ، ثُمَّ لَمَّا حَقَّتِ الْحَقَاقُ وَجَدَ بِهِمْ  
الْحِصَارَ وَالْقِتَالَ تَخَلَّوْا عَنْهُمْ وَأَسْلَمُوهُمْ  
لِلْهَلَكَةِ. وَمِثَالُهُمْ فِي هَذَا كَمْثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ  
سُئِلَ لِلْإِنْسَانِ -وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ- الْكَفْرَ، فَإِذَا  
دَخَلَ فِيمَا سُوِّهُ لَهُ تَبَرَّأَ مِنْهُ وَتَنَصَّلَ،  
وَقَالَ: «إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ، فَجَعَلَهُ

كَمْثَلِ الشَّيْطَانِ، حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ «وَلَمْ  
(الحشر: ١٥). أي، في الآخرة. فالمعنى:  
إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ فِي الدُّنْيَا: اكْفُرْ، فَلَمَّا كَفَرَ  
وَوَافَى الْقِيَامَةَ عَلَى الْكَفْرِ قَالَ الشَّيْطَانُ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ: «إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ»، أَيْ: قَالَ  
كُلُّ شَيْطَانٍ لِّقَرِينِهِ مِنَ الْإِنْسِ: «إِنِّي بَرِيءٌ  
مِّنْكَ، طَمَعًا فِي أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مُنْجِيَهُ مِنْ  
الْعَذَابِ.

وقوله: «كَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ  
خَالِدِينَ فِيهَا»، أَيْ: فَكَانَ عَاقِبَةُ الْأَمْرِ  
بِالْكَفْرِ وَالضَّاعِلُ لَهُ، وَمَصِيرُهُمَا إِلَى  
نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا، «وَذَلِكَ جَزَاءُ  
الظَّالِمِينَ»، أَيْ: جَزَاءُ كُلِّ ظَالِمٍ. (انظر:  
تفسير ابن كثير - والجامع لأمثال القرآن  
لابن القيم).

كَمْثَلِ الشَّيْطَانِ، أَيْ مِثْلَ الْمُنَافِقِينَ فِي  
إِغْرَاءِ الْيَهُودِ عَلَى الْقِتَالِ أَوْ تَخَاذُلِهِمْ  
وَعَدَمِ تَنَاصُرِهِمْ. كَمْثَلِ الشَّيْطَانِ وَالْمُرَادُ بِهِ



حقيقته لا شيطان الإنس.

اذ قال للإنسان اكفر، أي أغراه بالكفر؛ وزينه له وحمله عليه والمراد بالإنسان هنا جنس من أطاع الشيطان من نوع الإنسان.

«فلما كفر»، أي الإنسان مطاوعة للشيطان وقبولاً لتزيينه.

«قال»، الشيطان، «إني بريء منك، أي قال كل شيطان لقريته من الانس، إني بريء منك، طمعا في أن يكون ذلك منجيه من العذاب.

«إني أخاف الله»، قيل: وليس قول الشيطان، إني أخاف الله على حقيقته إنما هو على وجه التبرؤ من الإنسان كذبا ورياء. وإلا فهو لا يخاف الله.

«فكان عاقبتهم أنهم في النار»، فكان عاقبة الشيطان وذلك الإنسان الذي كفر أنهما صانران إلى النار، خالدين فيها، لا يخرجان منها بحال.

«وذلك جزاء الظالمين»، الخارجين عن طاعة الله ورسوله إلى طاعة الشيطان والنفس والهوى من سائر الملل. (مستفاد من تفسير «فتح البيان»، لصديق حسن خان. و«تفسير القرآن بالقرآن»، لأحمد عبد الرحمن القاسم. و«الجامع لأمثال القرآن»، لابن القيم).

التفسير المفصل:

قوله تعالى: «كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين ١٦»، فكان عاقبتهم أنهم في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين..

معناه: مثل هاتين الفرقتين من المنافقين واليهود من بني النصير كمثل الشيطان والإنسان؛ فالمنافقون مثلهم الشيطان. واليهود من بني النصير مثلهم الإنسان. وذهب مجاهد وجمهور من المتأولين إلى أن الشيطان والإنسان في هذه الآية

اسما جنس؛ لأن العرف أن تعمل هذه الشياطين. كما يغوي الشيطان الإنسان ثم يضره بعد أن يورطه. كذلك أغوى المنافقون وبني النصير وحرصوهم على الثبوت ووعدهم النصير، فلما غدر بنو النصير وكشفوا عن وجوههم، تركهم المنافقون في أسوأ حال. (المحرر الوجيز لابن عطية).

قال ابن كثير في تفسيره: وقد ذكر بعضهم هنا قصة لبعض عباد بني إسرائيل هي كالمثال لهذا المثل، لا أنها المرادة وحدها بالمثل. بل هي منه مع غيرها من الوقائع المشاكلة لها.

فقال ابن جرير: عن عبد الله بن نهيك قال: سمعت عليا رضي الله عنه يقول: إن راهبا تعبد ستين سنة، وأن الشيطان أراده فأعياء فعمد إلى امرأة فاجتها (أي أن الشيطان لبسها) ولها إخوة فقال لإخوتها عليكم بهذا القس فيداويها. قال، فجاؤوا بها إليه فداواها وكانت عنده، فبينما هو يوما عندها إذ أعجبت. فأتاها فحملت فعمد إليها فقتلها. فجاء إخوتها فقال الشيطان للراهب: أنا صاحبك إنك أعبيتني. أنا صنعت هذا بك. فأطعتني أنجك مما صنعت بك. فأسجد لي سجدة. فسجد، فلما سجد له قال: «إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين»، (تفسير ابن كثير).

وقوله: «فكان عاقبتهم أنهم في النار خالدين فيها»، من تمام المثل. أي كان عاقبة الممثل بهما خسرانها مفا. وكذلك تكون عاقبة الفريقين أنهما خائبان فيما دبرا وكادا للمسلمين. (الجامع لأمثال القرآن، لابن القيم، ص ٢٣٢).

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

حكم  
منع الزوج الرجوع مع  
ظروف والدنيا ومجانها

لزيرة أهلها. ولا يجوز  
للروح منعها  
وهو مذهب الحنفية  
والمالكية.  
أولته:

- ۱- قال تعالى:

(تقریباً: ۱۴ - ۱۵).

وجه الدلالة: أن النصوص  
الأمرة ببر الوالدين، وسيلة

...the ...

الرحم، ومراعاة حق ذوي القربى، باعتبار أن قيام المرأة بزيارة والديها، وعيادتهما، وتمريضهما، ومواساتهما - وإن لم ياذن الزوج في ذلك - من قبيل برهما، والإحسان إليهما، ومصاحبتهما بالمعروف، واعتبار قيامها بزيارة أقاربها، وعيادتهم، ومواساتهم، ونحو هذا، من قبيل صلة الرحم.

٣- قال تعالى: **وَعَلَى رُءُوسِهِمْ أَتَشْكُرُونَ** (النساء: ١٩). وجه الدلالة: أن متعها من صلة هؤلاء ليس من المعاشرة بالمعروف، التي أمر الله الزوج بها في الآية السابقة.

#### ثانياً: من السنة النبوية،

١- عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: «قال رجل: يا رسول الله، من أحق الناس بخسن الصحبة؟ قال: أمك، ثم أمك، ثم أمك، ثم أباك، ثم أباك، ثم أباك» (رواه البخاري، ومسلم).

وجه الدلالة: أن زيارة الوالدين، والأقارب من حسن الصحبة المأمور بها.

٢- عن أبي بكره نضيق بن الحارث رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قلنا: بلى يا رسول الله، قال: الإشراف

بالله، وعقوق الوالدين، وكان متكئاً فجلس فقال: ألا وقول الزور، وشهادة الزور، ألا وقول الزور، وشهادة الزور فما زال يقرؤها حتى قلت: لا يسكت» (رواه البخاري). وجه الدلالة: أن قطع الرحم من أكبر الكبائر، ومنع الزوجة من زيارة والديها، وأقاربها قطع لرحمها.

٣- عن جبير بن مطعم رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يدخل الجنة قاطع رحم» (رواه مسلم).

وجه الدلالة: أن قطع الرحم من موجبات الحرمان من الجنة، ومنع الزوجة من زيارة والديها وأقاربها يدخل تحت ذلك.

قال ابن نجيم الحنفي في «البحر الرائق»: «ولو كان أبوها زمناً (أي مريضاً) مثلاً، وهو يحتاج إلى خدمتها والزوج يمنعها من تعاضده، فعليها أن تعضيه مسلماً كان الأب أو كافراً، كذا في فتح القدير. وقد استفيد مما ذكرناه أن لها الخروج إلى زيارة الأبوين والمحارم، فعلى الصحيح المفتى به، تخرج للوالدين في كل جمعة بإذنه وبغير إذنه، ولزيارة المحارم في

كل سنة مرة، بإذنه وبغير إذنه، اهـ.

وقال الشيخ محمد بن يوسف العبدري في «التاج والإكليل على متن خليل المالكى»: «ليس للرجل أن يمنع زوجته من الخروج لدار أبيها وأخيها، ويُقضى عليه بذلك، خلافاً لابن حبيب، ابن رشد، هذا الخلاف إنما هو للشابة المأمونة، وأما المتجالة (العجوز الفانية) فلا خلاف أنه يُقضى لها بزيارة أبيها وأخيها، وأما الشابة غير المأمونة فلا يقضى لها بالخروج، اهـ.

بل ذهب المالكية في حالة خوف إفساد أبويها لها إلى عدم المنع أيضاً، وقالوا كما جاء في الشرح الكبير وحاشية الدسوقي: «إذا ادعى الزوج إفساد أبويها لها وأثبت دعواه ببينة قضى بخروجها مع أمينة وأجرة الأمينة على الأبوين لأنهما ظالمان، والظالم أحق بالحمل عليه وقد انتفعا بالزيارة، فإن كان ضرر الأبوين مجرد اتهام فالأجرة على الزوج لا انتفاعه بالحفظ، اهـ.

ثالثاً: من المقول، قالوا: إن منعها من ذلك قد يغريها بعقوقه ويفضه والتنكر له، ولم







تقيم العلاقة الزوجية- التي أريد لها الدوام والاستمرار- على البغض والسكن والمودة والرحمة. قال تعالى: «وَمِنْ مَّا نُنَبِّئُكَ أَنَّ هَذِهِ نَفْسٌ كَانَتْ تُفْسِدُ مَنَاسِكَكُمْ فَلَا تُفْسِدُوا مَنَاسِكَكُمْ إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَلَّامُ الْبُصْرِ» (الروم: ٢١).

القول الثاني: للزوج أن يمنعها، ويلزمها طاعته، وهو مذهب الشافعية والحنابلة، فلا تخرج إليهما إلا بإذنه، لكن ليس له أن يمنعها من كلامهما ولا من زيارتهما لها، إلا أن يخشى ضرراً بزيارتهم، فيمنعهما دفعا للضرر. أدلته:

**أولاً: من القرآن الكريم:**

١- قال تعالى: «الزَّكَاةُ مَرْغُوبَةٌ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَكَّلَ اللَّهُ يَتَشَكَّرُ عَلَى مَنِّهِ وَيَتَأَنَّبُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» (النساء: ٣٤).

وجه الدلالة: من قوامة الرجل على النساء وجوب طاعته فيما أمر، وله أن يمنعها من زيارة والديها وأقاربها، وعليها طاعته.

٢- قال تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا لِمَنْ وَضَعَ آيَةً قَدْ جَاءَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ الْفَرَقَ» (البقرة: ٢٢٨).

وجه الدلالة: أن للرجال درجة القوامة على النساء، والتي تقتضي طاعته

فيما أمر، ومنها طاعته إذا نهاها عن زيارة والديها، أو أقاربها.

**ثانياً: من السنة النبوية:**

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي النساء خير؟ قال: التي تسره إذا نظر، وتطيعه إذا أمر، ولا تخالفه في نفسها ومالها بما يكره» (رواه النسائي، وقال الألباني: حسن صحيح).

وجه الدلالة: قوله صلى الله عليه وسلم: «تطيعه إذا أمر» عام يشمل كل ما يأمرها به، ومنه أمرها بعدم الخروج من البيت ولو إلى زيارة والديها، وأقاربها. الاعتراض عليه:

إن طاعتها له إنما تكون في المعروف، فيما يتعلق بحقوقه عليها الناشئة عن عقد النكاح، وليس في أمر هو معصية لله تعالى، وهو عقوق والديها وقطيعه رحمها، فمنعها من زيارة ذويها وصلة رحمها والبر بوالديها، لا يدخل تحت ما يجب عليها طاعة زوجها فيه، فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف» (رواه مسلم).

قال الشيخ زكريا الأنصاري صاحب كتاب أسنى المطالب

الشافعي: «وللزوج منع زوجته من عيادة أبيوها ومن شهود جنازتهما وجنازة ولدها، والأولى خلافه، اهـ» وقال الشيخ المرادوي صاحب الإنصاف الحنبلي: «لا يلزمها طاعة أبيوها في فراق زوجها، ولا زيارة ونحوها. بل طاعة زوجها أحق، اهـ».

القول الرابع: هو القول الأول، لقوة أدلتهم، وسلامتها عن المعارض، ولأن التصديق بين الوالدة وولدها من أعظم الضرر الذي نهت الشريعة على قبحه، فعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَالِدَةٍ وَوَلَدِهَا، فَفَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (رواه الترمذي وحسنه الألباني).

وعليه: فإنه لا يجوز للزوج أن يمنع زوجته من زيارة والديها وأهلها إلا إذا خاف لحوق ضرر جسيم ذلك ككونهم أصحاب معاصي مثلاً، وهو يخشى على زوجته منهم أن يضيعوا دينها ويفسدوا أخلاقها، أو أن يكونوا ممن يحاولون الإيقاع بينه وبين زوجته، ويحاولون إغراءها بعصيانها والتمرد على طاعته، فله حينئذ منعها.

**والحمد لله رب العالمين.**



# جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبيه الصافين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط؛ عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - في أي شأن من شئون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

# مفاجأة



سعر الكرتونة

١٠٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٢٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا  
قيمة



يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513